

تعليق‌ات ابن عتائقی بر تفسیر علی‌بن ابراهیم قمی:

مباحث تفسیری و فقهی

نوشته: کمال‌الدین عبدالرحمان، ابن عتائقی (قرن هشتم)

* تصحیح و مقدمه: محمد کاظم بهنیا

چکیده: ابن عتائقی حلبی (متوفی ۷۸۶ هجری)، از دانشمندان قرن هشتم حله و صاحب آثار فراوانی است که بیشتر آنها تاکنون چاپ نشده است. یکی از آثار چاپ نشده او خلاصه‌ای است که از تفسیر علی‌بن ابراهیم قمی (دانشمند شیعی قرن چهارم هجری) فراهم آورده و نزدیک به یکصد و پنجاه مورد تعلیقه بر این تلخیص افروده است. در این گفتار، ۵۶ تعلیقه ابن عتائقی در مباحث تفسیری و ۱۷ تعلیقه او در مباحث فقهی تفسیر قمی، براساس دو نسخه خطی از کتاب ابن عتائقی آمده است.

کلید واژه: تفسیر علی‌بن ابراهیم قمی (کتاب) / قمی، علی‌بن ابراهیم

*. دانشجوی دوره دکترای دانشگاه علوم اسلامی، لندن.

(قرن چهارم) / شیعه، تفسیر مؤثر / ابن عتائی حلبی، عبدالرحمان (قرن هشتم) / تفسیر قمی، مباحث تفسیری / تفسیر قمی، مباحث فقهی / فقه امامیه.



مقدّمه

عبدالرحمان بن محمد بن ابراهیم معروف به ابن‌العتائی، ملقب به کمال الدین، از فقهاء و دانشمندان و اطبای نامبردار شیعه امامیه در قرن هشتم و از معاصران شهید اول (درگذشته ۷۸۶ هـ ق) است.

ابن‌العتائی از مردم شهر حله و منسوب به «العتائی» واقع در مشرق آن شهر بوده است.

صاحب روضات الجنات می‌نویسد: ابن‌العتائی، از جماعتی از علمای عصر، مانند شیخ نجم الدین جعفر الزهدی روایت کرده و علمایی چون سید بهاء الدین علی بن عبدالحمید نجفی صاحب کتاب «الدّرّ النضید» از او روایت کرده‌اند.

کتب تراجم از این عالم مفسّر چنین یاد کرده‌اند: وی دانشمندی محقق، باریک‌بین و فقیهی عالی مقدار از طبقه و عصر شهید اول یا همعصر با برخی از شاگردان شهید بود.^۱

از زندگانی او اطلاع فراوانی در دست نیست، همین قدر نوشه‌اند که عمری دراز یافته است. خیر الدین زرکلی می‌نویسد: ابن‌العتائی در ۶۹۹ هـ ق، در شهر حله در عراق به دنیا آمد و در همان شهر، دانش آموخت و از سال ۷۴۶ هـ ق قریب به بیست سال از آن شهر، غائب گشت و در ایران و دیگر بلاد سیاحت کرد و بیشتر این مدت را در اصفهان ماند، سپس به عراق بازگشت و در نجف اشرف رحل اقامت افکند و

تعليقات ابن عتائی بر تفسیر على بن ابراهيم قمی

۱. الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج ۱۴، ص ۱۳۲؛ ريحانة الأدب، ج ۶، ص ۸۱؛ الفوائد الرضوية، ص ۲۲۷؛ الكنى والألقاب، ج ۱، ص ۳۵۴؛ هدية العارفین، ج ۱، ص ۵۲۸؛ الأعلام زرکلی، ج ۳، ص ۳۳۰.

در ۷۹۰ هـ ق درگذشت.

وی آثار متعددی از خود به جای گذاشته است؛ از جمله تلخیص تفسیر علی بن ابراهیم قمی که در قرن هشتم نوشته و هنوز چاپ نشده است.^۱ نگارنده، عکس سه نسخه خطی از این کتاب را در اختیار دارد، و کتاب را براساس آنها برای چاپ، آماده کرده است. این تلخیص، بسیار عالمانه انجام شده و بدین روی - علاوه بر قدمت آن - ارزش زیادی دارد. ابن عثائقی ضمن این تلخیص، نزدیک به یکصد و پنجاه تعلیق ارزشمند به آن افزوده است. این تعلیقات، در شمار نحسین موارد یافت شده است که تفسیر قمی را محور بحث و نظر قرار داده و بدین روی، از ارزش خاصی برخوردار است، به ویژه با توجه به جامعیت این عالم شیعی که از گوناگونی آراء عالمانه او هویداست. آنچه که ابن عثائقی در آن موضوعات اظهار نظر کرده است عبارت اند از: ۱- تفسیر، ۲- فقه، ۳- کلام، ۴- علوم قرآنی، ۵- اسباب نزول، ۶- قرائات، ۷- رجال، ۸- ادبیات عرب، ۹- لغت، ۱۰- تاریخ، ۱۱- منطق، ۱۲- نجوم.

این مقاله بر آن است که تعلیقهای ابن عثائقی بر تفسیر قمی را در باب نکات تفسیری و فقهی عرضه کند. دیگر تعلیقات او در گفتاری دیگر ارائه خواهد شد، انشاء الله.

در هر مورد، ابتدا کلام جناب علی بن ابراهیم و نشانی آن به عنوان «متن» و تعلیق این عثائقی با عنوان «اقول» نقل می‌شود.

البته در برخی موارد، تعلیق این عثائقی، بر متن آیه - یا به عبارت بهتر، تفسیر آیه - است. نکته مهم دیگر آن که متن نسخه قمی که مورد استفاده این عثائقی بوده، با متن چاپی فعلی، در برخی موارد، اندک تفاوت‌هایی دارد. در این‌گونه موارد، نسخه

۱. ابن عثائقی در حاشیه خود بر کلام قمی ذیل آیه ۳ سوره نور، تصریح می‌کند که در سال ۷۳۷ به نگارش آن اشتغال داشته است.

ابن عثائقی را مبنای خود گرفتیم نه نسخه چاپی موجود را. و برای رعایت اختصار، از ذکر اختلاف‌ها خودداری شد.

این تفسیر ان شاء الله بهزودی به زیور طبع آراسته می‌شود.



۱. مباحث تفسیری

۱- قوله: ﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا﴾ (النساء (۴) / ۳۵) الآية. قال: الحكمان لا يحكمان إلا برضى الفريقين ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُربَى﴾ (النساء (۴) / ۳۶)؛ يعني صاحبك الأقرب. ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ (النساء (۴) / ۳۶)؛ يعني جار الجنب.

أقول: الحق أنه الجار البعيد والصاحب بالجنب؛ يعني صاحبك في السفر.

أقول: و قيل: الزوجة وهو الحق و ابن السبيل؛ يعني أبناء الطريق الذي يستغيثون بك في الطريق و ما ملكت أيمانكم؛ يعني الأهل و الخادم.

۲- ... و جاء جبرئيل إلى رسول الله فأخذ بيده و أخرجه و هو يقرأ: ﴿وَجَعَنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَفْفِهِمْ سَدًّا﴾ (يس (۹) / ۳۶) الآية و مضى و قال له جبرئيل: خذ ناحية ثور، وهو جبل على طريق مني، له سنام كسنام الثور. فمرّ رسول الله، فلقيه أبو بكر في الطريق، فأخذ بيده و مرّ به. فلما انتهى إلى ثور و دخل الغار و هما فاران متلاصقان، فدخل رسول الله و أخذ أبو بكر. فلما أصبحت قريش وأضاء الصبح، وثروا إلى الحجرة و قصدوا الفراش، فوثب عليّ في وجوههم و قال: ما شأنكم؟ فقالوا: أين محمد؟ قال: خرج عنكم، ألستم قلتم أخرج عنا، فاقبلوا عليه يضربونه و قالوا: كنتم تخدعونا منذ الليلة. (تفسير قمي، ذيل آية ۳۰ سورة انفال)

أقول: فيه نظر فإنهم هابوه و خرجوا، ولم يقل أحد من المفسرين الشيعة و السنة إنهم ضربوه، بل قال بعضهم: أنه حمل عليهم حتى آخرهم و الله أعلم.

۳- قوله: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ﴾

(يونس (۱۰) / ۱۱)

أقول: معناها إن الإنسان قد يدعوا على نفسه و أعزته حال جرده، فلو أجاب الله

دعائه، هلك أو أهلك ولده أو من دعا عليه من أعزته.

٤-١ (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أُعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا) (الإسراء (١٧ / ٧٢)

أقول: الآية أعم من ذلك؛ فإن كل من كان في الدنيا ضالاً جاهلاً فيه رذيلة، كان في الآخر كذلك. و من كان معتقد الحق متصفاً بالفضائل، كان في الآخرة كذلك.

٤-٥ عن الصادق ع قال: لما كان يوم الفتح آخرج رسول الله أصنام المسجد، و كان منها صنم على المروءة؛ فطلبت قريش إلى رسول الله أن يتركه، فكاد يستحيي و يتركه، ثم أمر بكسره.

أقول: كسر الأصنام كما فعله إبراهيم ع.

٤-٦ متن: (فَلَمَّا كُلَّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ) (الإسراء (١٧ / ٨٤)

أقول: قوله: (عَلَى شَاكِلَتِهِ)؛ أي على طبيعته و خليقته من الشكل، فقال: ليست على شكل و شاكتي و قيل: على طريقته. قال: هو الملكوت.

أقول: إن من العالم عالم الغيب و الشهادة؛ فعالـم الشهادة هو بالمحسوسات و عالم الغيب هو بال مجردات و هو قوله: (أَلَا لَهُ الْخُلُقُ وَالْأُمْرُ) (الأعراف (٧ / ٥٤)؛ أي عالم الأجسام و عالم العقول و النقوس و الروح و هي النفس الناطقة.

٤-٧ قوله: عن الصادق ع قال: ذلك الكنز لوح من ذهب، مكتوب فيه: بسم الله الرحمن الرحيم، لا إله إلا الله، محمد رسول الله، عجبت لمن يعلم أن الموت حق كيف يفرح. (تفسير قمي، ذيل آية ٨٢ سورة كهف)

أقول: الأولياء يفرحون بالموت سلامـة، يلقـي العبد ربـه و به يدخلـن الجنة و به يخلصـن التكاليف. و قد صحف الزهراء ع لما أخبرـها أبوـها أنها أولـ أهلـ بيته لـحـوقـاً بهـ. و أمـيرـ المؤـمنـين عـ كانـ يـتـمنـيـ الموـتـ وـ يـقـولـ: متـىـ يـبـعـثـ أـشـقاـهاـ؟

٤-٨ قوله: (إِنَّا مَكَثَنَا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَأَتَيْنَاهُ سَبَبًا) (الكهف (١٨ / ٨٤ و ٨٥)؛ أي دليلاً.

٤-٩ قال الله: (وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا إِنَّا مَكَثَنَا لَهُ فِي

الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلّ شَيْءٍ سَبِيلًا ﴿الكهف (١٨) / ٨٤-٨٣﴾

قال: لا نبي ولا ملك، لكنه عبد أحب الله فأحبه و نصرح الله فنصر الله له. بعثه إلى قوم فضربوه على قرنه الأيمن، فغاب عنهم ما شاء الله أن يغيب، ثم بعثه الثانية، فضربوه على قرنه الأيسر، فغاب عنهم ما شاء الله أن يغيب. و مكن الله له في الأرض و فيكم مثله؛ يعني نفسه عليهما.

أقول: لأنّه قد ضربه عمرو بن ودي على رأسه، و ضربه ابن ملجم في مكان ضربة عمرو بعينها ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ ﴿الكهف (١٨) / ٨٦﴾؛ و وجد عندها قوماً، فدخل الظلمات و أمره أن يتبع عمد من نور، و هو قوله: ﴿فَأَتَبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلَعَ الشَّمْسِ﴾ ﴿الكهف (١٨) / ٨٥-٨٤﴾

١٠- قوله: ﴿أَجْعَلُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ ﴿الكهف (١٨) / ٩٥﴾؛ أمرهم أن يأتوا بالحديد، فأتوا به، فوضعوه بين الصدفين حتى سروا بينهما؛ ثم أمرهم أن يأتوا بالنار، فينفحوا تحت الحديد حتى صار الحديد مثل النار؛ ثم صب عليه القطر و هو الصفر حتى سده.

أقول: و قيل: الرصاص و هذا شبه.

١١- قوله: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحُسْنَةِ﴾ ﴿مريم (١٩) / ٣٩﴾؛ يوم الموت.

أقول: و روی يوم يذبح الموت، يقال لأهل الجنة: خلود بلا موت أبداً و لأهل النار: خلود بلا موت أبداً؛ أي قضي على أهل الجنة الخلود فيها و على أهل النار الخلود فيها.

١٢- قوله: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَمَّ مَقْضِيًّا﴾ ﴿مريم (١٩) / ٧١﴾؛ منسوخ بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقُتْ لَهُمْ مِنَ الْحُسْنَى﴾ ﴿الأبياء (٢١) / ١٠١﴾ الآية.

و سأل الحسين بن أبي العلاء الصادق عليهما السلام عنها، فقال: أما إنه ليس الدخول، ولكن مثل قول الإنسان: «وردت ماءبني فلان» و لم يدخل فيه.

أقول: الدخول هنا الإشراف على الشيء لا الدخول فيه.

١٣-١ - **﴿ حَتَّىٰ إِذَا رَأُوا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ ﴾** (مریم (١٩) / ٧٥؛ العذاب: القتل و الساعة: الموت.

١٤-١ - مثل التي **﴿ تَنَقْضَتْ عَرَضًا مِّنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا ﴾** (النحل (١٦) / ٩٢؛ أقول: هي امرأة من قريش كانت تقول مع جوارها. فإذا فرغت، نقضت ما غزلته؛ أي: لا تنتصروا عهده عبد أن أخذ الرسول عليكم.

١٥-١ - **﴿ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ لِتَشْقِقَ ﴾** (طه (٢٠) / ٢) عن أبي جعفر^{علیه السلام} قال: كان رسول الله^{علیه السلام} إذا صلى يقوم على أصابع رجليه حتى تدمى.

أقول: القيام - وإن طال - لا يوجب أن يدمى الرجل، بل يورمها لما نزل إليها من المواد؛ فأنزل الله: يا محمد، طه؛ يعني الأرض.

١٦-١ - قوله: **﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولَئِكَ الْمُنْتَهٰى ﴾** (طه (٢٠) / ٥٤) أقول: المنهى: العقل، وليس من الإنتهاء.

١٧-١ - قال هشام: وددت أنك فعلت. فلقي الأبرش أبا جعفر^{علیه السلام} فقال: أخبرني عن قول الله: **﴿ أَوْلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ ﴾** (الأنباء (٢١) / ٣٠ الآية؛ فقال أبو جعفر^{علیه السلام}: هو كما وصف نفسه. كان عرشه على الماء و السماء على الهواء و الهواء لا يجد، ولم يكن يومئذ خلق غيرهما، و الماء يومئذ عذب فرات. فلما أراد أن يخلق الأرض، أمر الرياح ضربت متن الماء حتى صار مرجاً. ثم أزيد فصار زبداً واحداً، فجمعه في موضع البيت. ثم جعله جبلاً من زبد. ثم دحا الأرض من تحته، فقال: **﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضَعَ لِلنَّاسِ لَذِي بَيْكَةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴾** (آل عمران (٣) / ٩٦؛ ثم مكث الرب تعالى ما شاء.

فلما أراد أن يخلق السماء، أمر الرياح فضربت البحر حتى أزيد. فخرج ذلك الزبد و الموج من وسطه دخان من غير نار. فخلق منه السماء أمر و جعل فيها البروج و النجوم و منازل الشمس و القمر و أجراها في الفلك. و كانت السماء



خضراء و كانت الأرض غبراء و كانتا من مرتوقتين أي لى لهما أبواب، والأرض أبوابها النبت و لم تمطر السماء عليها، ففتق السماء بالمطر و فتق الأرض بالنبات، فقال الأبرش: لا والله ما خبرني بمثل هذا أحد فأعاده و كان الأبرش ملحداً، فقال: و أناأشهد أنكنبي ثلاث مرات.

أقول: هذا كفر من الأبرش، و لابد من أن يكون الإمام أنكر ذلك و حكمه بارتداه و معه هذا ففي هذا التفسير نظر ظاهر، فلتتأمل. فإن كان هذا قد قاله الإمام فهو مؤول به لا يوافق العقول، فلا بد من التأويل.

١٨١- قوله: **«إِنَّ الَّذِينَ سَبَقُتْ لَهُمْ مِنْهَا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيْسَهَا»** (الأنبياء (٢١) / ١٠١ و ١٠٢)، أي صوتها. ناسخة لقوله: **«وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا»** (مريم (١٩) / ٧١) الآية.

أقول: الحق إن الورود، الإشراف لا الدخول.

١٩١- **«وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٌّ إِلَّا ذَكَرَ الشَّيْطَانُ فِي أُمْيَّسِهِ، فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلَيْمٌ حَكِيمٌ»** (الحج (٢٢) / ٥٢). أقول: إما أن يريد بالتمني التلاوة أو تمني القلب. فإذا أراد التلاوة، كان المعنى: إن من أرسل من قبلك كان إذا تلا ما يؤديه إلى قوم حرّفوه، كما فعلت اليهود. وأضاف ذلك إلا الشيطان لأنّه يوسمسه و غروره. وإن كان المراد بتمني القلب، كان المراد إن الشيطان كان متى تمنى **عَلَيْلًا** فإنه تقض ما يتمناه، يوسمس إليه بالباطل و يحدّثه بالمعاصي و إنه تعالى ينسخ ذلك و يبطله. و الأحاديث المروية في هذا الباب فلانلتفت إليها، لأنّها مخالفة للعقل و النقل.

٢٠١- قوله: **«هَدَمْتُ صَوَامِعَ وَبَيْعَ وَصَلَوَاتٍ»** (الحج (٢٢) / ٤٠). قال: القصور.

أقول: الصلوات هي كنائس اليهود و كأنها هي المعينة بالقصور هنا.

٢١١- قوله: **«الَّذِينَ إِنْ مَكَّنُهُمْ فِي الْأَرْضِ»** (الحج (٢٢) / ٤١) الآية؛ معطوفة على قوله: **«أَذِنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ»** (الحج (٢٢) / ٣٩).

٢٢- قوله: ﴿فَأَمْلَأْتُ لِكُفَّارِينَ﴾ (الحج (٢٢) / ٤٤)، أي: صبرت عليهم ثم أخذتهم.

٢٣- قوله: ﴿وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ﴾ (النور (٢٤) / ٤١)، يعني صافات في الأرض.
أقول: المفهوم صافات في الهواء لا تسقط إلى الأرض إلا بإرادتهن. وبذلك قوله: ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ﴾ (الملك (٦٧) / ١٩) الآية، وهو يدل على القدرات الباهرة والحكمة القاهرة.

٢٤- قوله: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بَيْوَاتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنفُسِكُمْ﴾ (النور (٢٤) / ٦١). قال: هو سلامك على أهل البيت، ثم يردون عليك سلامك، فهو سلامك على نفسك.
أقول: هذا مثل قوله: ﴿فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾ (البقرة (٢) / ٥٤)، أي مثلكم في الدين، أي سلموا على أمثالكم في الدين.

٢٥- قوله: ﴿فَظَلَّتِ اَنْعَنَقُهُمْ لَمَّا خَاضُعِينَ﴾ (الشعراء / ٤). قال العالمة عائلا: تخضع لها رقاب بنى أمية.

أقول: و قال ابن عباس: قاتل نفسك و قال أبو زيد: تخرج نفسك.
٢٦- ﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهِ وَقَالَ رَبِّ أُوْزِعُنِي أَنَّ أَشْكُرْ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَعْمَتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدِيَّ وَأَنَّ أَعْمَلَ صَالِحًا تُرَضِّهِ وَأَدْخِلِنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرُ فَقَالَ مَا لِي لَا لَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ (النمل (٢٧) / ١٩ و ٢٠)
أقول: قال بلسان حالها، فإن النمل لا يصوت و هنا سر ﴿فَفَهَمْنَاهَا سُلَيْمانَ﴾ (الأنباء (٢١) / ٧٩)؛ ﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهِ وَقَالَ رَبِّ أُوْزِعُنِي﴾ (النمل (٢٧) / ١٩)، أي قووني. و غاب الهدهد من بين الطير، فوقيع الشمس من موضع الهدهد في حجر سليمان، فرفع رأسه فلم يره، وقال ما حكا الله عنه: ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرُ﴾ (النمل (٢٧) / ٢٠) الآية.
٢٧- ﴿وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمْ مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْرَوْنَ﴾ (القصص (٢٨) / ٦)؛ يعني من موسى. فلما قال منهم، علمنا أنه عنى آل محمد.

أقول: فهم أي من قوم موسى. و سياق الآية تدل على أنها في موسى و قومه،

لكن يقاس عليهم آل محمد، حذو النعل بالنعل إذ أمكن الله لهم في الأرض. و أما قوله: «وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا» (القصص ٢٨ / ٦)، يعني الذين غصبوا آل محمد حقوقهم. وهو مثل قول أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته يوم بoyer له: «ألا وقد أهلك الله فرعون و هامان و خسف بقارون»، ثم رجع إلى قصة موسى، لأن القرآن منقطع عطوف. وإنما أخبر الله رسوله إن ذريتك يصيبهم من الفتنة في آخر الزمان والشدائـد كما أصاب موسى و بنـي إسرائـيل من فرعون، ثم يظهر الله أمرـهم على يدي رجل من أهـل بيتكـ، يكون قصـته كـقصـة موسـى؛ و يكون بين الناس لا يـعرف حتـى يـأذـن الله لـهـ، و هو قوله: «أَذِنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا» (الحج ٢٢ / ٣٩) الآية.

٢٨١- قوله: «مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا» (يس ٣٦ / ٨٠). قال: المرخ والعقار.
أقول: النار تقدح من الشجر و الحديد و غير ذلك. و المرخ و العقار يخرج إلينا منها أسرع. و لهذا قالت العرب في المثل: في كل شجر نار ستمجد المرخ و العقار. و اعلم إن النار ليس كامنة في الشجر و تخرج بالقدح، و إلا كان تحترق النعم بل الهواء ينقلب ناراً بالحركة و الإنتقال.

٢٩١- قوله: «لَا فِيهَا غَوْلٌ» (الصفات ٣٧ / ٤٧)؛ أي فساد. «يُنْزَفُونَ» (الصفات ٣٧ / ٤٧)؛ أي يطردون منها.

أقول: الغول: ذهاب العقل. و ينزفون: تزول عقولهم، يقال: نزف الرجل إذا ذهب عقله، و يقال للسكنـانـ: نـزـيفـ و مـنـزـوفـ، و أـنـزـفـ الرـجـلـ إـذـا ذـهـبـ شـرـابـهـ و نـفـدـ و إـذـا ذـهـبـ عـقـلـهـ، قال الشاعـرـ:

لعمري لـثـنـ أـنـزـفـتـمـ أـوـ صـحـوـتـمـ
لـبـئـسـ النـدـاماـ كـتـنـتـمـ آـلـ أـبـجـراـ

٣٠١- قوله: «إِنِّي سَقِيمٌ» (الصفات ٣٧ / ٨٩). قال الصادق عليه السلام: ما كان سقـيـماً و لا كـذـبـ، و إنـماـ عنـىـ قـيـماـ فيـ دـيـنـكـ مـرـتـابـاـ.

أقول: المعنى إني سقـيـمـ، لأنـ الـأـنـسـانـ لـابـدـ أـنـ يـسـقـمـ و أـقـلـهـ سـقـمـ الموـتـ.

١-٣١-(ذيل آية ٤١ من سورة ص) قال: فأخذ [أيوب] التراب، فجعله في فيه. ثم قال: لك العتبى يارب لك العتبى، أنت إنك فعلت ذاك بي، أنت فعلت. فأنزل الله عليه ملكاً فركض موضعه برجله، فخرج الماء، فغسله بذلك الماء، فعاد أحسن ما كان وأطري، وأنبت الله عليه روضة خضراء، وردد عليه أهله وولده وماله وزرعه. وقعد معه الملك يحدثه ويؤنسه، فأقبلت امراته ومعها الكسر. فلما انتهت إلى الموضع تغير و إذا برجلين جالسين، فبكـت و قالت: يا أيوب! ما دهـاك؟ فناداهـا أيوب، فأقبلـت. فلما رأـته سجـدت للـلهـ. فرأـى ذـوابـتها مقطـوعـةـ. وـ ذـلكـ أـنـهاـ سـأـلتـ قـوـماـ أـنـ يـعـطـوهـاـ ماـ تـحـمـلـهـ إـلـىـ أـيـوـبـ مـنـ الطـعـامـ، وـ كـانـ حـسـنـةـ الذـوـابـةـ. فـقـالـواـ لـهـ: تـبـعـينـا ذـوابـتكـ حـتـىـ نـعـطـيـكـ، فـقـطـعـتـهاـ وـ دـفـعـتـهـاـ إـلـيـهـمـ وـ أـخـذـتـ مـنـهـمـ طـعـامـاـ لـأـيـوـبـ. فـلـمـ رـآـهـ أـيـوـبـ مـقـطـوعـةـ، غـضـبـ عـلـيـهـاـ وـ حـلـفـ أـنـ يـضـرـبـهـ مـائـةـ قـضـيبـ. فـأـخـبـرـتـهـ بـالـسـبـبـ، فـاغـتـمـ أـيـوـبـ لـذـلـكـ، فـأـوـحـىـ اللـهـ إـلـيـهـ: ﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْنًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ﴾ (ص ٣٨)، فـأـخـذـ مـائـةـ فـضـرـبـهـاـ بـهـ ضـرـبـةـ وـاحـدـةـ، فـخـرـجـ مـنـ يـمـينـهـ.

أقول: ظاهر القرآن ليس فيه شيء بما يدل على أنّ أيوب عوقب بما نزل به من المضارّ وليس في ظاهر الآية شيء مما ذكره على بن إبراهيم. بل ذكر المفسرون أنه قال تعالى: ﴿أَنِّي مَسَّنِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ (ص ٣٨ / ٤١)؛ و النصب فيه لغتان: فتح النون والصاد، وضم النون وتسكين الصاد. وهو المضرّة لا تختص بالعذاب. وقد يكون ذلك على سبيل الإختيار، و العذاب يجري مجرى المضرّة. فأما إضافة ذلك إلى الشيطان، فلانه كان بوسوسته. ولم يضف المرض والسم إلى الشيطان، وإنما كان بوسوسته أيضاً إلى قومه أن تستقدروه وإن مرضه معده لهم. وكذا قوله في سورة الأنبياء: ﴿أَنِّي مَسَّنِي الضرُّ﴾ (الأنبياء ٢١ / ٨٣) الآية؛ فلا ظاهر لها يقتضي ما ذكره، لأنّ الضرّ قد يكون محنّة كما يكون عقوبة. فما روـيـ عنـ المـفـسـرـينـ فيـ هـذـاـ الـبـابـ، لـأـنـ يـنـبـغـيـ أـنـ يـلـتـفـتـ إـلـيـهـ، لـأـنـهـ يـخـالـفـ لـلـأـصـولـ أـنـ الـأـنـبـيـاءـ لـاـ يـجـوزـ عـلـيـهـمـ مـثـلـ ذـكـ.



٣٢- قوله: ﴿وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ﴾ (ص (٣٨ / ٥٨) الآيات؛ هم بنوفلان، لأن إذا أحلموا الله النار فألحقوا بالأولين قبلهم، فيقول المتقدمون: أهلاء لا مرحباً بهم إنهم صالوا النار، فيقول الآخرون: ﴿أَنْتُمْ قَدْ شُمُودُنَا فِيْسَ الْقَرْأُ﴾ (ص (٣٨ / ٤٠)، أي أنتم بدأتم بظلم آل محمد و نحن تبعناكم، ثم يقول بنوفلان و بنو أمية: ربنا من قدّم لنا هذا فرده عذاباً ضعفاً في النار، يعنون فلاناً و فلاناً.

أقول: يزيد بنوفلان،بني العباس. و قوله: فلاناً و فلاناً، يزيد الأول و الثاني. قال: ثم يقولون في النار: ما لنا لازر رجالةً كنا نعدّهم من الأشرار في الدنيا، و هم شيعة على عليه السلام. و الدليل على ذلك قول الصادق عليه السلام: و الله إنكم في النار تطلبون و في الجنة تُحبرون. ثم قال لنبيه: ﴿فُلْ هُوَنَا عَظِيمٌ أَنْتَ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ (ص (٣٨ / ٦٧ و ٦٨)؛ فهذا دليل على أن الآيات المتقدمات في أعدائه نزلت.

٣٣- قوله: ﴿وَنُفَخَ فِي الصُّورِ﴾ (الزمر (٣٩ / ٦٨) الآية.

سئل علي بن الحسين عليه السلام عن النفحتين كم بينهما؟ قال: ما شاء الله - إلى أن قال عليه السلام - : فيقول الله لإسرافيل: مت يا إسرافيل، فيموت، فيمكثون ما شاء الله، ثم يأمر الله السماوات فتمور، و يأمر الجبال فتشير، و يقعد عرشه على الماء، كما كان أول مرة مستقلاً بعظمته و قدرته.

أقول: كون عرشه على الماء مؤول، و إلا فما الماء؟ فإن جميع الأرض و الماء عالم الكون و الفساد كله، لا نسبة له إلى عالم السماوات.

٣٤- قوله: ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ (غافر (٤٠ / ١٥). قال: يوم تلتقي أهل السماء و أهل الأرض - إلى أن قال: - يوم التغابن يوم يغبن أهل الجنة أهل النار، و يوم الحسرة يوم يؤتى بالموت فيذبح.

أقول: الموت عرض، فلا يذبح ذبحاً حقيقياً، بل معناه ينقطع أسبابهم من دخولهم الجنة و بالعكس.

٣٥- قوله: ﴿إِذْ دُعَنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (غافر (٤٠ / ٦٠). قال الله: يستجيب للمؤمنين



الذين يوفون بعهده؛ وروي عن الصادق ع: إن الله يمن على عبده المؤمن يوم القيمة ويدنيه إليه حتى يضع كفه عليه ثم يعرفه ما أنعم به عليه.
أقول: يريد القرب وأما الكف فليس فيه كف، فإنه ليس بجسم، تعالى الله عن ذلك.

أقول: قوله: «حتى يضع كفه عليه» يؤول، و إلا لزم التجسيم.
٣٦- إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿لَا يَسْأَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾ (فصلت ٤١)؛ يعني لا يفتر ولا يمل.

أقول: الخير هنا هو المال و متاع الدنيا، بدليل قوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ﴾ (البقرة ١٨٠)؛ أي: إن ترك مالاً

٣٧- قال رجل لأبي جعفر ع: إنهم يحتاجون علينا بقوله: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ (التوبه ٩) على رسوله الاترى. ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ (التوبه ٩)

أقول: ليس فيها فضيلة لأبي بكر لأن الصاحب قد يكون حماراً. قال: [الشاعر]
إن الحمار مع الحمار مطية فإذا خلوت به فيئس الصاحب
و قوله: ﴿لَا تَحْزَنْ﴾ (التوبه ٩) نهي، و النهي لا يكون عن فضله الأخير و قوله:
﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ (الفتح ٤٨). ألا ترى ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾
(التوبه ٩) يعني على النبي فقط. وفي مكان آخر: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ (التوبه ٩). و هذه رذيلة أخرى لا فضيلة، و سياق الكلام يدل على ذلك. فهذه أكثر فضائله عندهم و ليست فضيلة في التحقيق، بل هي رذيلة على ما لا يخفى على منصف غير معاند.

٣٨- قوله: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ يُتَبَّأِلُ فَتَبَيَّنُوا﴾ (الحجرات ٤٩) الآية. قال: إن عائشة قالت لرسول الله: إن مارية يأتيها ابن عم لها و لطختها بالفاحشة، فغضب رسول الله و قال: إن كنت صادقة فاعلميني إذا دخل عليها ابن عمها. أخبرت

رسول الله، فقالت: هو الآن عندها، فدعا رسول الله عليه السلام فقال: خذ السيف. قال: وجدته عندها فاضرب عنقه فأخذ السيف فقال: يا رسول الله! اذا بعثتني في الأمر، أكون كالسفود المحمامة، وفي رواية أخرى: أكون كالحديدة المحمامة في الزبر وأثبتت.

أقول: وفي رواية مشهورة أما الغائب الحاضر يرى ما لا يرى الحاضر الغائب.
قال: بل الغائب الحاضر يرى ما لا يرى الغائب.

٣٩-١. **﴿وَالظُّورِ﴾** (الطور (٥٢) / ١) جبل؛ **﴿وَالبَيْتِ الْمُهُورِ﴾** (الطور (٥٢) / ٤)؛ وهو في السماء الرابعة، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه أبداً.
أقول: وقيل: يدخله كل يوم سبعون دحيماً، مع كل دحية سبعون ألفاً لا يعودون إليه أبداً.

٤٠-١. قوله: **﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى﴾** (النجم (٥٣) / ٦). قال: ما بعث الله نبياً إلا صاحب مرة سوداء صافية.

أقول: المراد القوة لا ما ذكر، فإنه إنحراف عن الإعتدال وأيضاً كل بدن فيه مرة سوداء صافية، وفضيلة للدم لا لها.

٤١-١. قوله: **﴿وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾** (النجم (٥٣) / ٤٢). قال: إذا انتهى الكلام إلى الله فامسكونوا.

أقول: المعنى إلى ربكم المعاد يوم القيمة.

٤٢-١. قوله: **﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾** (التغابن (٦٤) / ٨). قال: النور: الأئمة من الأوسياء. هم والله نور السماوات والأرض. والله نور الإمام في قلب المؤمن أنور من الشمس المضية في النهار، وبحسب نوره عمن يشاء، فظلم قلوب المجرمين.

أقول: النور هنا القرآن، ويعيده قوله: **﴿الَّذِي أَنْزَلَنَا﴾**

٤٣-١. قوله: **﴿إِنْ تَشْتُرُوا إِلَيَّ اللَّهِ﴾** (التحريم (٦٦) / ٤) الآية.



أقول: إشارة إلى عائشة و حفصة بإجماع المفسرين. و هذا يبطل قول النواصب أن عائشة أفضل من فاطمة أو مساوية لها.

٤٥- قوله: **﴿فِي سِلْسِلَةٍ ذُرِّعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًاً فَأَشْلُكُوهُ﴾** (الحاقة ٦٩ / ٣٢)

قال الصادق عليه السلام: معاوية صاحب السلسلة، و كان فرعون هذه الأمة.

أقول: قوله: **﴿سَبْعُونَ ذِرَاعًاً﴾** لا يريد هذا العدد فقط، بل يريد عدداً عظيماً كثيراً جداً؛ و كذا قوله: **﴿إِرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾** (الملك ٦٧ / ٤)، مراراً كثيرة و لا يريد التثنية فقط، و هذا لغة العرب العرباء.

٤٦- قوله: **﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَنَاً﴾** (المزمول ٧٣ / ٢٠). قال: هو من غير الزكاة.

أقول: القول عام في الزكاة و غيرها من الصدقات.

٤٧- قوله: **﴿يُبَيِّنُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ﴾** (القيامة ٧٥ / ١٣). قال: ما قدم من عمل. و ما آخر: ما تحمل من وزر.

أقول: و قيل: ما آخر، مثل وقف على الفقراء و مثل صدقة تفرق عليهم، و شبه ذلك.

٤٨- قوله: **﴿السَّاهِرَةُ﴾** (النازعات ٧٩ / ١٤) موضع بالشام عند بيت المقدس.

أقول: الساهرة هي أرض القيامة.

٤٩- قوله: **﴿أَرْسَاهَا﴾** (النازعات ٧٩ / ٣٢)، أي رفعها.

أقول: بل رسماها في الأرض و أدخل بعضها فيها.

٥٠- قوله: **﴿فَلَا أَقْتَحَمُ الْعَقَبةَ﴾** (البلد ٩٠ / ١١). قال [الصادق عليه السلام]: نحن العقبة، لا يصعد إلينا إلا من كان منا؛ ثم قال: يا أبا بن! ألا أزيدك فيها حرفاً هو خير لك من الدنيا و ما فيها؟ قلت: بلى جعلت فداك.

قال: فك رقبة. الناس مماليك النار كلهم، غيرك و أصحابك فككتم منها. قلت: جعلت فداك! بماذا فككت منها؟ قال: بولايتكم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.

أقول: بولايته و ولاية الأحد عشر من ولده الأئمة المؤمنين؛ و إلا دخل الزيدية و الإسماعيلية و الغلاة و غيرهم ممن ينتمي إلى الولاية و الشيعة، مع أن كلهم على ضلاله بالبراهين القاطعة و الدلائل القاهرة.

٥١- قوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ (البلد) ٩٠ / ٤. قال: خلق منتصباً و خلق كل شيء منكباً.

أقول: ليس تفسير لهذه الآية، فإن قوله: ﴿فِي كَبَدٍ﴾؛ أي في شدة و مكابدة أمور الدارين. و هذه الآية ربما تنطبق على قوله: ﴿أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ (التين) ٩٥ / ٤؛ أي أحسن خلقة، لا يجمع جميع الموجودات كلها، فكيف يكون هذا التفسير منطبقاً عليه؟

٥٢- قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًاً فَهَدَى﴾ (الضحى) ٩٣ / ٧. قال: ناسياً فأذكرك. و في حديث آخر قال: ضالاً في قوم لا يعرفون فضل نبواتك، فهداك الله بك.

أقول: الوجه الثاني خير من الأول.

و يتحمل وجه ثالث، هو أن يكون المعنى: و وجدك ضالاً عن النبوة فهداك إليها، أي عن شريعة الإسلام. و الكلام في الآية خارج عن مخرج الإمتنان و التكفير بالنعم و من ذهب أن يريد الذهاب عن الدين، فهو كفر.

و يتحمل وجه رابع أن يكون المراد الضلال عن المعيشة و ضيق المكسب، يقال لمن لا يهدي وجه كسبه و طريق معاشه ضال.

و يتحمل وجه خامس أن يكون الضلال المراد به: و وجدك ضالاً بين مكة و المدينة عند الهجرة فهداك و سلك. هو جيد لو لا أن الآية مكية إلا أن يتحمل وجدك على سيجدك.

و يتحمل وجه سادس معناه و قد ذكر قريب منه.

و روی في هذه الآية الرفع، فقريء يتيم فأوى إليك و ضال فهدي. على أن الitem و الضال وجد و هو ضعيف.



- ١-٥٣- قوله: ﴿الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ﴾ (الهمزة ١٠٤ / ٧). قال: تقع في المؤاد. أقول: هذا يدل على العذاب الروحاني لأنّه أشدّ من الجثماني.
- ١-٥٤- قوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْجِزْ﴾ (الكوثر ١٠٨ / ٢). قال: هو رفع يديك حيال وجهك.
- أقول: بل معناه: و انحر الأضحية يوم النحر. وهذا يدل على وجوب صلاة العيد. و الكوثر كثرة أولاد رسول الله من فاطمة عليهما السلام فأنه لم يعقب من غيرها، فأورثه خلفاً عظيماً يزيدان عن مائة ألف.
- ١-٥٥- قال: و الكوثر: نهر في الجنة و قال: إن عمرو بن العاص و العاص بن وائل كانوا قaudين، فمرّ بهما رسول الله، فقال أحدهما للآخر: و الله إني لأنشأه، فقال الآخر: دعه فقد أصبح مبتوراً قد دفن ابنه البارحة؛ يعني القاسم بن رسول الله عليهما السلام، فنزلت السورة. و الكوثر نهر في الجنة، أعطاه الله لنبيه عوضاً من القاسم ابنه.
- أقول: و سياق الآية يدل على أنه الأولاد، فرد على من أنكره، و يريد ذلك حكاية العاص. و هذا معجز لنبينا و لأنّه إشارة إلى ذلك. و كان النبي حفظ هذا المعنى لقوله وأعظم آيات إليها من آية و أقول و أخرى.
- ١-٥٦- قوله: ﴿حَمَّلَةَ الْحَطَبِ﴾ (المسد ١١١ / ٤). قال: كانت امرأته تسمع حديث رسول الله، ثم تسعى به إلى عدوه، فهو حملها الحطب.
- أقول: أي تمشي بين الناس بالنمائم. و قيل: كانت تحمل العوسج و الشوك و تلقيه في طريق النبي و أصحابه.

٢. مباحث فقهی

- ١-٢- قوله: ﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا﴾ (البقرة ٢ / ٢٢١)؛ متزوج على حال لم تنسخ؛ فلا يحل للمسلم أن يزوج اليهودي و النصراني؛ و يحل للمسلم أن يتزوج.
- أقول: هذه المسألة فيها أقوال؛ فبعضهم قالوا: يحل مطلقاً، و بعضهم قال: يحل

بالعقد المنقطع، و قال قوم: يحلّ في ملك اليمين فقط، و قال قوم: يحلّ في أهل الكتاب لا بالمجوسية. و بالجملة فالمسألة خلافية؛ فهذه الآية نصفها منسوبة و نصفها متروكة على حالها.

٢- قوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَيْضِ﴾ (البقرة ٢ / ٢٢٢) الآية. لا يحلّ للزوج أن يجامع أهله في المحيض في الفرج. فإن فعل في أول أيامها، فعليه أن يتصدق بدينار. و في وسطها، فعليه أن يتصدق بنصف دينار. و في آخر أيامها فعليه أن يتصدق بربع دينار.

أقول: و هل هذه الكفارة واجبة أو مندوبة، خلاف. و الحق: الاستحباب، لأنّ الأصل عدم الوجوب.

٣- قوله: ﴿نِسَاءُكُمْ حَرَثُ لَكُم﴾ (البقرة ٢ / ٢٢٣) الآية. قال قوم: هو القُبل و الدُّبر. و غلطوا لأن قوله: ﴿نِسَاءُكُمْ حَرَثُ لَكُم﴾ يعني الزرع. و الزرع لا يكون إلا في الفرج و هو الولد، و آنّى بمعنى متى.

أقول: في وطى المرأة في الدبر خلاف. و الحق: الجواز، و به قال مالك.

٤- (ذيل آية ٢٦ من سورة البقرة) روی أن أمير المؤمنین عليه السلام بنی حظیرة من قصب، و جعل فيها رجلاً إلى من امرأته بعد الأربعة أشهر، و قال له: إما أن ترجع إلى المناكحة و إما أن تطلق، و إلا أحرقت عليك الحظیرة.

أقول: في إحراقه نظر، فإنه لا يجوز حتماً. و إذا رجع بعد الأربعة أشهر، فلا بد من الكفارة.

٥- قوله: ﴿الْيَوْمَ أَحِلَّ لَكُمُ الطَّيَّبَاتُ وَ طَعَامُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُم﴾ (المائدة ٥ / ٥)

قال الصادق عليه السلام: الطعام: الحبوب و الفواكه غير الذبائح، فإنهم لا يذكرون اسم الله عليها خالصاً.

أقول: و الدليل على أن الآية خاصة إن من جملة طعامهم الخنزير و الخمر، و هو محرام إجماعاً. و الآية مخصوصة بما ذكره عليه السلام.

٦- قوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ (المائدة (٥) / ٥); يعني أهل الكتاب يحلّ منا كحتهم، و هو ناسخ قوله: ﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَّ﴾ (البقرة (٢) / ٢٢١) و إنما أحَلَ الله نكاح أهل الكتاب الذين هم في دار الإسلام و يعطون الجزية.

أقول: إجماعنا الآن أنه لا يجوز نكاح الكافرة، سواء كانت من أهل الكتاب أو لا اللهم إلا أن يكون قد أسلم زوجها و بقيت هي على الكفر، فإنه يبقى نكاحه و يحل وطتها و كأنه المعنية هنا.

٧- قوله: ﴿فَاقْطُعُوهُ أَيْدِيهِمْ﴾ (المائدة (٥) / ٣٨) قال العالمة عليه السلام: السارق يقطع في ربع دينار و قيمته.

أقول: و هو مذهب الشافعي و المالك. و قال أبو حنيفة: يقطع في عشرة دراهم، و هو باطل.^١

٨- قوله: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْياءٍ إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ﴾ (المائدة (٥) / ١٠١) الآية.
عن الباقي عليه السلام: إن صفية بنت عبد المطلب مات لها ابن، فأقبلت. فقال لها عمر بن الخطاب: غطي قرطك، فإن قرابتكم من رسول الله لا تتفعل شيئاً. فقال له: و هل رأيت لي قرطاً يابن اللخاء؟ ثم دخلت إلى رسول الله عليه السلام و بكـت، و أخبرته بما قال عمر. فخرج فنادى بالصلاحة جامعاً. فاجتمع الناس، فقال: ما بال أقوام يزعمون إن قرابتكم لا تتفعل؟ لو قد قمت المقام محموداً و لشفعت في خارجكم لا يسألني اليوم أحد من أبواه إلا أخبرته. فقام رجل فقال: من أبي؟ فقال: أبوك غير الذي تدعى له، أبوك فلان بن فلان. فقام آخر فقال: من أبي؟ فقال: أبوك الذي تدعى له. و قال رسول الله عليه السلام ما بال الذي زعم أن قرابتكم لا تتفعل لا يسأل؟ فقام عمر و قال: أعود بالله من غضب الله و غضب رسوله، اعف عنـي يا رسول الله، عفا الله عنـك. فنزلت الآية.

١. (أقول: و المشهور أن الإمام مخـير في ذلك كـله): هذه العبارة تكون في حاشية نسخة .

أقول: الأب من الزنا لا يسمى أباً شرعاً و لا من يولد من نطفته أباً و لا أمّا (كلام المؤلف في هامش نسخة ١).

٩-٢- **﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَا جُرُوا﴾** (الأفال ٨ / ٧٢) الآية؛ نزلت في الأعراب. و ذلك أن رسول الله صالحهم على أن يدعهم في بواطيم و لا يهاجرون إلى المدينة، على أنه إن احتاج إليهم للحرب دعاهم، وليس لهم في الغنيمة نصيب. أقول: في هذا نظر. وكذلك أنكر ابن ادريس رحمه الله، فإن الغنيمة تقسم في المقاتلة إجماعاً.

١٠-٢- (بعد آية ٧ من سورة التوبة)... فقال رسول الله: فإني أقول لكم كما قال: أخي يوسف لإخوته: **﴿لَا تُثْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾** (يوسف ١٢ / ٩٢)؛ إن الله حرم مكة يوم خلق السماوات والأرض، لم تحلّ لي لأحد قبلي و لا تحلّ بعدي و لم تحلّ إلا ساعتي هذه. ثم قال: الأكل دم كان في الجاهلية فهو تحت قدمي، وأول ما أضيع دم ربيعة بن الحرت بن عبدالمطلب، وكان قتيله هذيل. وكل مؤثرة كانت في الجاهلية فهي مردودة إلا سقاية الحاج و سدانة الكعبة. و المؤمنون إخوة تكافأ دمائهم، يسعى بذمتهم أدناهم، و هم يد على من سواهم، و لا تنكح المرأة على عمتها و لا على خالتها.

أقول: اليوم المعمول عند الإمامية إنهم ينكحان بإذن العمة و الخالة.

١١-٢- قوله: **﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾** (مريم ١٩ / ٣١)؛ قال: زكاة الرءوس الفطرة، لأنّ جلّ الناس ليس لهم أموال، وإن الفطرة على الغني و الفقير و الصغير و الكبير.

أقول: ليس على الفقير و لا على الصغير واجبة فطرة. و كأنه يريد أن الفقير و الغني إذا عالهما غني، و جب عليه فطرتهما. و كذا إذا عال الصغير، و جب عليه.

١٢-٢- قوله: **﴿وَدَاؤَدَ وَسُلَيْمانٌ إِذْ يَحْكُمُانِ فِي الْمَرْثِ﴾** (الأنبياء ٢١ / ٧٨) الآية. قال: كان رجل فيبني إسرائيل له كرم، فنفشت فيه غنم لرجل بالليلة فأفسدته. فجاء صاحب الكرم إلى داود، فاستعدى على صاحب الغنم. فقال: اذهب إلى

سليمان ليحكم بينكم. فقال سليمان: إن كانت الغنم أكلت الأصل والثمرة، فعلى صاحب الغنم أن يدفع إلى صاحب الكرم الغنم وما في بطونها. وإن كانت ذهبت بالفرع ولم تذهب بالأصل، فإنه يدفع ولدها إلى صاحب الكرم.

وكان هذا حكم داود وإنما أراد أن يعرفبني إسرائيل أن سليمان وصيه بعده، ولم يختلفا في الحكم. وهو قوله: **﴿فَقَهَّمَنَا هَا سُلَيْمَانَ وَكُلَّاً آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاؤِدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحُنَّ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾** (الأنبياء (٢١) / ٧٩؛ وإن داود حكم للذى أصاب زرعه رقاب الغنم. وحكم سليمان الرسل والثلاثة وهو اللين.

أقول: الحكم في هذه القصة إن صاحب الزرع إن كان قويًا في حفظه لا شيء له مالًا، كان على صاحب الغنم قيمة الزرع، وإن استوصل. وإن لم يستوصل وذهب بعضه بعضاً أو عيب، كان عليه الأرش.

١٣-٢ - قوله: **﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانِ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمَمْ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾** (النور (٢٤) / ٣)؛ هو رد على من استحل التزويج بزانية و التمتع بها.

أقول: و المجمع عليه اليوم - وهو سنة سبع و ثلاثين^١ و سبع مائة - أنه يجوز الزواج بالزانية و التمتع بها، لكنه مكروه، لأن الزوجة إذا زنت لم تحرم على زوجها، فكذلك الزانية قبل التزويج. و المعنى أن الزانية لا ينكحها بلا عقد إلا زان إن كان مسلماً أو مشركاً إن كان كافراً و هو حق، وكذلك الزاني. و نزلت هذه الآية في نساءٍ كنْ بمكة خشبة و سارة و الباب كانا يغنين بهجاء رسول الله، فحرّم الله نكاحهنّ و هي جارية في الناس.

١٤-٢ - (اذيل آية ٤ من سورة النور) و روی في الخبر أن رجلاً جاء إلى أمير المؤمنین علیه السلام فقال: يا أمير المؤمنين! زنيت فطهرني. فقال له: أ بك جنة؟ قال: لا. قال: فتقرأ من القرآن شيئاً؟ فقرأ. فقال: من أنت؟ فقال: رجل من مزينة أو جهينة.

١. شاید بتوان این کلمه را «ثمانین» نیز خواند.

قال: اذهب حتى نسأل عنك، فسأل عنه، فقالوا: يا أمير المؤمنين هو رجل مسلم صحيح العقل. ثم رجع إليه، فقال: يا أمير المؤمنين! زنيت فطّهْرني. فقال: ويحك ألك زوجة؟ قال: نعم. قال: أفكنت حاضرها أو غائباً عنها؟ قال: كنت حاضرها.

قال: اذهب حتى أنظر في أمرك. فجاء الثالثة، فأعاد عليه أمير المؤمنين الكلام الأول، ثم قال: اذهب. فجاء في الرابع فأمر أمير المؤمنين قنبراً أن يحبسه ثم نادى أمير المؤمنين: أيها الناس إن هذا رجل يحتاج أن يقيم عليه حداً لله، فأخرجوا متتَّكِرين، لا يعرف بعضكم بعضاً و معكم أحجار. فلما كان من العد أخرجه أمير المؤمنين بالغلس و صلّى ركعتين، ثم حفر له حفيرة و وضعه فيها. ثم نادى أمير المؤمنين: أيها الناس إن هذه حقوق الله لانبطلها، فمن كان لله عنده حق مثله فلينصرف، فإنه لا يقيم الحدّ لله من عليه الحدّ. فانصرف الناس إلاّ أمير المؤمنين و الحسن و الحسين. فأخذ أمير المؤمنين حجراً و كبر أربع تكبيرات و رماه به، ثم فعل الحسن مثله، ثم فعل الحسين. فلما مات أخرجه أمير المؤمنين و صلّى عليه. فقالوا: يا أمير المؤمنين ألا تغسله؟ فقال: قد أغسل بما هو طاهر منه إلى يوم القيمة. ثم قال أمير المؤمنين: أيها الناس من أتي بهذه الفاذورة فليتب إلى الله فيما بيته و بيته، فواه لتوبته إلى الله في السر أفضل من أن يفضح نفسه و يهتك ستره.

أقول: إذا انصرف الناس كلهم، فإنّ كلهم لله عليه حد، فما الحكم؟ فيه إشكال لا يخفى.

١٥٢- (ذيل آية ٣٠ من سورة النور) قال العالم رحمه الله: كل آية في القرآن في ذكر الفروج، فهي من الزنا إلا هذه الآية، فإنها من النظر، فلا يحل لرجل مؤمن ينظر إلى فرج أخيه، ولا يحل للمرأة أن تنظر إلى فرج اختها، ولا ينظر بعضهم إلى بعض، فقد حرّم ذلك.

أقول: يجوز للرجل أن ينظر إلى فرج امرأته، وكذلك يجوز للمرأة أن تنظر إلى فرج زوجها، و يجوز للرجل أن ينظر إلى فرج جاريته، و للجارية أن تنظر إلى فرج مولاه، و للطبيب أن ينظر إلى فرج من يعالجها، و ذلك لمكان الضرورة، و لا يجوز



لغيرها ذلك.

١٦-٢ قال العالم عليه السلام: الكفيف والأصابع، ثم أطلق النظر لقوم معروفيين لا يحلّ
لغيرهم، فقال: ﴿وَلَا يُدِينَ زِيَّتَهُنَّ إِلَّا لِعُولَتِهِنَّ أَوْ آبائِهِنَّ أَوْ آبائِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ
أَبْنَاءِ بُعْلَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخْوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءِ
أَخْوَاتِهِنَّ أَوْ مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾

(النور (٢٤) / ٣١)

أقول: قيل: هي العبيد. وقيل: هم الخادم المجبوب. وقيل: من الجواز والأخير
ليس بتخصيصه معنى ﴿أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَئِكَ الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ الحاجة من الرجال
﴿أَوِ الطَّفَّلُ الَّذِينَ لَمْ يَظْهِرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ و كان النساء يحضرن مسجد
النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه ف يصلين معه وراء، الرجال و ربما كان على المرأة الخلخال المجبوف، فإذا
مشت سمع صوته. فنهى الله عن ذلك و حظر عليهن، فقال: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ
لِيَعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِيَّتِهِنَّ﴾

١٧-٢ قوله: ﴿وَلَا تُكْرِهُوْا فَيَأْتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنَّ أَرْدَنَ تَحَصَّنًا﴾ (النور (٢٤) / ٣٣)؛ فإن
العرب كانوا يشترون الإمام فيضعون عليهم الضريبة الثقيلة، ويقولون ازنوا و اكسروا.
فحرم الله ذلك عليهم وهو سنة سبع وثمانين وسبعين.

أقول: و هو إلى الآن جائز عندهم يشترون الأمة و يضربن عليها الضرائب. رأيت
ذلك في بني خفاجية وغيرهم من العرب، لا ينكرون بعضه على بعض. و البغاء: الزنا.
ثم قال: و من يكرههن على ذلك ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ أي لهن،
لایؤاخذهن الله بذلك إذا أكرههن عليه وإنما يؤاخذ الكره لها أشد المؤاخذة.

١٨-٢ قوله: ﴿لَيْسَ عَيْنَكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا﴾ (النور (٢٤) / ٦١)؛ يعني

إذا حضر صاحبه أو لم يحضر إذا ما ملكتم مفاتحه.

أقول: اختلف في المراد بقوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكْتُمْ مَفَاتِحَهُ﴾

فقيل: هو بيت عبد و قيل: بيت وكيله.

و قيل: غير ذلك. فالأكل مباح لكم، فكانوا لا يمتنعون بعد ذلك و الأكل.