

نقش تذکرات گفتاری حاملان علوم قرآن در راهیابی به دانایی‌های فطری -

محمدحسین صلاح

فصلنامه تخصصی مطالعات قرآن و حدیث سفینه

سال شانزدهم، شماره ۶۱ «ویژه قرآن و حدیث: پیوند ناگسستنی»، زمستان ۱۳۹۷، ص ۶۵-۱۰۸

## نقش تذکرات گفتاری حاملان علوم قرآن در راهیابی به دانایی‌های فطری

محمدحسین صلاح\*

**چکیده:** نگارنده، تذکرات گفتاری حاملان علوم قرآن یعنی پیامبر و ائمه معصومین علیهم السلام را در راهیابی انسانها به دانایی‌های فطری مؤثر می‌داند و این تأثیر را در چند محور توضیح می‌دهد. ابتدا مبانی الفاظ و دلالت آنها را بر اساس علوم بشری و مبانی الهی می‌آورد و با هم مقایسه می‌کند. آنگاه حقیقت تذکر از طریق الفاظ در علوم الهی را توضیح می‌دهد، به جهات تذکاری قرآن به عنوان کلام الله اشاره دارد؛ با این مبنا که نصوص وحیانی، کلام الهی را ذکر، پیامبر را مذکور و حاملان علوم قرآن را اهل الذکر شناسانده‌اند. این همه در جهت تذکر انسانها به معرفت فطری به کار می‌آید. نگارنده توحید را فطری می‌داند و آن را با توصیف «بینونت خدا از خلق» می‌شناساند و تنزیه را در آن اصل می‌گیرد. دوازده پیوست مقاله نیز برای تبیین و توضیح مطالب متن، نکاتی در بر دارد. در این مقاله از آثار میرزا مهدی اصفهانی بسیار استفاده شده است.

**کلیدواژه‌ها:** قرآن؛ کلام الله؛ حاملان علوم قرآن؛ فطرت؛ الفاظ؛ تذکر؛ اهل الذکر؛ معرفت فطری؛ تنزیه؛ اصفهانی، میرزا مهدی.

قرآن کریم به عنوان «کلام الله»، خود را «ذکر» و «تذکر» نامیده و در کنار خود، رسول اکرم ﷺ و افرادی معین را «مذکر»<sup>۱</sup> و «أهل الذكر» نام برده است. از نظر معارف وحیانی، انسان از سابقهٔ واجدیت معرفت فطری به خداوند متعال و کمالات او از اسماء و صفات و نیز سایر کمالات نوری از عقل نوری الذات و علم الهی برخوردار است. لذا نحوهٔ معرفت یابی و تربیت مردم با تذکر این منبهان ربانی و تذکردهندگان الهی صورت می‌پذیرد. پایهٔ ترقی و تعالیٰ وجودی تمام مردم آن است که معرفت‌های فطری را رد نکنند و تذکرات الهی را بپذیرند.

دین پیامبر اکرم ﷺ به عنوان آخرین دین آسمانی و حضرت خاتم الانبیاء به عنوان آخرین فرستاده الهی با این کتاب الهی، تعالیٰ و ترقی وجودی جمیع خلائق تا زمان برپایی قیامت را بر عهده دارد. بدین منظور، خداوند حکیم حجت خود را تمام کرده و تا آن زمان معلمانی الهی و مذکران و منبهانی ربانی را بعد از رسول اکرم ﷺ قرین قرآن قرار داده است. این منبهان ربانی و معلمان الهی نیز عملاً با تذکرات الهی خود، افراد پذیرای تذکر و مستعد را به مراحل عالی دریافت حقایق معرفتی سوق داده‌اند.

شرط دریافت حقایق و معرفت‌های فطری و نوری قرآن، رجوع به مذکران و معلمان الهی است که قرین قرآن‌اند، همراه با اینکه انسانها تذکر و تربیت را می‌پذیرند. قرآن انسانهای صاحب خرد و «اولی الالباب» را به معلمان و منبهان به علم خود ارجاع داده و این حقیقت را استوار کرده که آنان همراه جدایی ناپذیر قرآن‌اند. لذا راه خردمندانهٔ ترقی و تعالیٰ وجودی، راهی است که خداوند حکیم آن را بنیان نهاده و بر حرکت در این مسیر عقلایی تذکر داده است.

۱. در سراسر این نوشتار، این کلمه به کسر کاف به کار رفته است، یعنی تذکردهنده.

تاریخ نشان می‌دهد که تنها تمسک به این هر دو گوهر نفیس با هم به عنوان یک مجموعه واحد، هدایت الهی را تضمین می‌کند، همچنان که تمسک نکردن به این دو یادگار گرانسنج، خلاالت و گمراهی را در پی دارد، که اختلافات در علوم بشری نشانه‌ای بر این حقیقت است. در عمل نیز تعالی و ترقی انسانها یی سعادتمند از طبقات فقهاء و محدثان و پیروان این علمای الهی که به توفیق الهی و دستگیری حجت زمان (عجل الله تعالى فرجه) موفق و متزم به تمسک به قرآن و عترت (علیهم السلام) بوده‌اند، حکایت از روش حکیمانه الهی در هدایت بشر دارد.

پس از بیان این مقدمه بحث خود را در شش عنوان پی می‌گیریم.

۱. مبانی الفاظ در علوم بشری.

۲. مبانی الفاظ در علوم الهی.

۳. حقیقت تذکر از طریق الفاظ در علوم الهی.

۴. اشاره به جهات تذکاری «کلام الله».

۵. کلام الهی «ذکر» و پیامبر اکرم ﷺ «مذکر» معرفی شده است.

۶. حاملان علوم قرآن «اهل الذکر» معرفی شده‌اند.

پایان بخش کلام، خاتمه‌ای برای نتیجه‌گیری خواهد بود. ضمناً چند نکته برای تکمیل متن تدوین شده که به دلیل حجم زیاد، به عنوان پیوست در پایان مقال خواهد آمد.

\*\*\*

۱. **مبانی الفاظ در علوم بشری:** بنای علوم بشری بر آن است که موجودات را ترکیبی از وجود و ماهیت می‌دانند. پایه درک وجود و ماهیت بر تصور و تصدیق استوار است. از نظر این طبقه از علمای بشری تمامی تصدیقات به تصورات و

جمعیع تصورات به تصورات و ضروریات بدیهی متنهی می‌گردند؛ لذا «تصدیق بلا تصور» در علوم بشری محال و ممتنع است و هر امری - ولو به وجهی از وجوده - قابل تصور است.

از نظر آنان حقیقت وجود را نمی‌توان تصور کرد، ولی وجود، مفهومی تصورپذیر دارد. این مفهوم و تصور را حاکی از حقیقت وجود می‌دانند. این امر بدانجا انجامیده است که مکتب اصالت الوجود به خدایی مسيطر و مسلط و قاهر بر وجود و عدم - که سلطان وجود و عدم است - راه نیافته‌اند. آنان بدون دلالت انبیاء علیهم السلام از نزد خود، خداوند متعال را همان حقیقت الوجود دانسته‌اند، مفهوم وجود را وجه او می‌دانند و معرفت او را تنها به وجه او که همان مفاهیم ذهنی و صورتهای تصوری است، مقدور می‌دانند. نتیجه آنکه معرفت بالوجه را که دانایی و تصور و مفهوم وجود است، معرفت خداوند دانسته‌اند.

آنان پروردگار عزّ و جل را حقیقت وجود انگاشته‌اند که قابل تصور نیست، لذا معرفت مفهومی از وجود را که وجه آن باشد، معرفت بالوجه می‌دانند و آن را در جایگاه معرفت خداوند متعال می‌نشانند.

در هر حال، تمام موجودات و کائنات را ترکیبی از وجود و ماهیت دانسته‌اند؛ همچنانکه صورت ذهنی شیء حاکی از وجود شیء است، معنا و تصور از شیء را وجهی از آن می‌دانند. در نظر آنان مفهوم شیء وجهی از وجود شیء است؛ به همین ترتیب مفهوم وجود نیز وجهی از وجود وجود است که به زعم آنان، بشر تنها از طریق این وجه به معرفت دست می‌یابد.

البته دانشمندان علوم بشری، هنگام سخن از ماهیات اشیاء، نظر به تحقق نفس الامری آنها ندارند که همگی اشیاء موجود گشته و «حقایق موجوده» بالله‌اند، لذا مفهوم و تصور اشیاء را عین ماهیت خارجیه آنها می‌دانند. معانی در علوم بشری،

همان مفاهیم و صورتهای ذهنی اشیاء هستند. لذا امر تصور شده همان معناست. بشر به عنوان واضح الفاظ، الفاظی را برای آن معانی وضع می‌کند. این الفاظ نیز صورتها و تصوراتی را پدید می‌آورد. تصور این الفاظ، معادل و برابر با مفهوم و تصور آن شیء است. لذا متكلم و مخاطب، هر دو، هنگام سخن و فهم کلام، بین این الفاظ و معانی و تصوراتی که از آنها دارند، هوهويت قرار می‌دهند و تفهم حاصل می‌گردد. الفاظ برای معناهای تصور شده وضع شده‌اند و برای همان معناهای تصور شده نیز به کار می‌روند.

این الفاظ در معانی‌ای از صورتهای ذهنی که برای آنها در نظر گرفته شده است، استعمال می‌گردند. این امر حتی در نامهای شخصی (اعلام شخصیه) تسری یافته است. ادبیان این الفاظ مستعمله را از جهت مفهوم بودن به مستقل و غیرمستقل تقسیم کرده‌اند. (بکرید: اصفهانی، میرزا مهدی، ابواب الهدی، باب ۱۳)

لذا در علوم بشری مراد از لفظ و کلام را «مفهوم و معنای ذهنی» می‌دانند. واضح یا متكلم بنای چار الفاظ و کلام را تصور می‌کند و با آلتیت الفاظ و کلمات، معنا را «القا» می‌نماید (معنا و مفهوم را به درون ذهن مخاطب می‌اندازد). الفاظ، موضوع (وضع شده) برای مفاهیم متصوره (موضوع<sup>۱</sup> له) هستند و الفاظ در معانی و مفاهیم و صورتهای ذهنی «استعمال» می‌گردد. به عبارت دیگر، الفاظ را حاکی از مفاهیم متصوره می‌دانند که این مفاهیم متصوره وجهی از شیء است که آن شیء تنها از طریق این وجه و تصوّر و مفهوم و معنا شناخته می‌شود.<sup>۱</sup>

به وضع بشری الفاظ «موضوع» است، و حقایق تصوری و ذهنی و معناهای مشترک بین متكلم و مخاطب، «موضوع<sup>۱</sup> له» است. در علوم بشری، اصل «تباین ذاتی خالق و مخلوق» را رعایت نکرده‌اند؛ بدین

<sup>۱</sup>. بنگرید به پیوست ۱.

روی خداوند متعال را به رتبه وجود و کائنات تنزل داده و او را نیز از سinx وجود قلمداد کرده‌اند، لذا اصل «نقی تشییه» و اصل «تنزیه» در این نظام اندیشگی رعایت نمی‌شود. در نتیجه الفاظ مستعمله مانند وجود و علم و قدرت و سمع و بصر در خداوند متعال و سایر موجودات را دارای معنای واحد می‌دانند. لذا آنان بعضی الفاظ مانند حق و حقیقت و واقعیت و وجود را بین خالق و مخلوق، مشترک معنوی دانسته‌اند.<sup>۱</sup>

علوم بشری در تطورات وجودی و تکوینیات، به قوس صعود و قوس نزول عقیده دارد. قوس نزول را، نزول وجود از مقام ربوبی به مقام عقل و نفس و سپس به عالم افلاک و عناصر تا رتبه هیولا می‌دانند. بر همین اساس بالعکس قوس صعود را از هیولا تا مقام لاهوت می‌دانند.

لذا در مبحث الفاظ نیز در موضوع «استعمال و استفاده» قائل به قوس نزول و صعود گشته‌اند.<sup>۲</sup>

«استعمال» را تنزل معانی از مرتبه بساطت عقلیه تا مرتبه نفس دانسته‌اند که سپس مفاهیم با تنزل از مرتبه نفسی به قولاب الفاظ متجلّسند می‌گردند. لذا استعمال، از نظر علوم بشری، عبارت از تنزل معانی و تصورات از مراتب عقلیه و نفسیه و القاء و بیرون انداختن آن مفاهیم و صور با آلتیت الفاظ است، که الفاظ در معانی و تصورات نفس الامریه فانی‌اند. این مرتبه را قوس نزول معانی و مشابه قوس نزول تکوینیه و وجود دانسته‌اند.

در هنگام «استفاده»، معانی با تجرد از قولاب الفاظ تا مرتبه نفس مخاطب بالا می‌رود، سپس نفس مخاطب آن را درک می‌کند، این درک را تا مراتب عقلیه صعود

۱. بنگرید به پیوست ۲.

۲. آنان در استدلال خود به تأویل آیه "کما بدأكم تعودون" پرداخته‌اند. بنگرید: اصفهانی، میرزا مهدی، ابواب الهدی، باب ۱؛ مصباح الهدی، فصل حجت ظواهر.



می‌دهد، بطوری که در مراتب عقلیه آن مفاهیم با وجود مخاطب متحد می‌گردد.  
این مرتبه را قوس صعود معانی و مشابه قوس صعود تکوینیه و وجود دانسته‌اند.<sup>۱</sup>

**۲. مبانی الفاظ در علوم الهی:** در علوم الهی تعین الفاظ و اسماء را به عنوان علامات و سمات برای اشاره به حقایق خارجی، بر اساس آنچه فطرت بشر بر آن حقایق سرشنی شده است، به «وضع الهی» می‌دانند. حقیقت «استعمال» نیز به معنای القاء این علائم و سمات واقعی برای حقایق فطري درونی و حقایق خارجی است. در اندیشه میرزای اصفهانی، این «وضع» و «استعمال» نیز از جمله امور فطري دانسته شده است.

از نظر کتاب و سنت، عالم حروف و اسماء و اعلام ، عالمی واقعی و خارجی<sup>۲</sup>، مانند عالم بزرخ و آخرت است.<sup>۳</sup>

در علوم الهی این الفاظ و کلام‌های الهی جایگاه ویژه‌ای نسبت به کلام بشری را دارا هستند، به دو دلیل: یکی نقش مهم اشاره‌گری خود به حقایق واقعی (و نه صورتهای ذهنی). دیگر، نقش انگیزشی که حقایق بسیط را از درون فطرت بر انگیزند و حقایق واقعی را ترکیبی کنند. لذا عالمان الهی نسبت به لغات و اصطلاحات لغوی که معصومین ﷺ به کار گرفته‌اند، و نسبت به دقت در تعبیرات آنها حین سخن، توجه ویژه‌ای را معطوف می‌دارند.

اساس دین و شریعت بر فطرت استوار است. در مبحث «وضع و استعمال الفاظ» نیز این اساس رعایت شده است.<sup>۴</sup> لذا دین فطري بر پایه تذکر به عقل و علم و

۱. بنگرید به پیوست .۳

۲. بنگرید به پیوست .۴

۳. برای اطلاع بیشتر درباره اشاره حروف و اسماء به حقایق واقعی و خارجی و نیز اشاره به جسمانی بودن (از ماء بسیط) عالم حروف و اسماء، بنگرید: مفید، حسین. «معنا و موضوع له از نظر میرزا مهدی اصفهانی»

۴. تفصیل این بخش را، بنگرید: ابواب الهی، باب ۱ و ۱۲؛ مصباح الهی، باب .۴

معرفت خداوند متعال و کمالات او استوار است. انسان از نظر کتاب و سنت، از دانایی‌های فطری نسبت به خداوند متعال و حقایقی نوری مانند عقل و علم، حالی و تنهی نیست، بلکه طبع انسان بر معرفت خداوند متعال و دانایی به حقایقی کلی و نوری‌الذات تحت عنوان «مستقلات عقلیه» و حقایقی فطری تحت عنوان «علم مطبوع» سرشنی شده است. (مجلسی، بحار الأنوار، ج ۷۵، ص ۸۰) افاضه این معرفت و واجدیت این حقایق نوری سبب می‌شود که اساس معرفت و عرفان<sup>۱</sup> بر تذکر به همین حقایق استوار گردد. لذا اساس دین و شریعت بر تذکر به نور عقل و نور علم و تذکر به سایر حقایق نوری و غیر نوری در پرتو همین نور عقل و نور علم استوار است. (اصفهانی، مهدی. ابواب الهدی، باب ۱ و ۱۲؛ همو، مصباح الهدی، بحث حجیت ظواهر)

با واجدیت کمالاتی نوری‌الذات مانند عقل و علم و حیات و قدرت و فهم و وجود و شعور، از ابتدای بنیانگذاری پایه‌های معرفت، لفظ عقل به نوری اشاره دارد که عاقل در هنگام وجود این نور، آن را می‌یابد، بدین سان که این نور، بالذات ظاهر است و عاقل با اشاره‌ای آن را به خود آن می‌یابد. نیز لفظ علم اشاره به نوری است که عالم بعد از جهل خود، با این نور آن را ظاهر بالذات می‌یابد و حقایق جزئی تر را - علی ما هی عليه - در پرتو همین نور می‌یابد. الفاظ تمام حقایق نوری دیگر، چون فهم و شعور و حیات و وجود و قدرت، اشاره به حقایقی نوری مانند علم و عقل است که به نور خود آشکارند و آن کمالات با نور خودشان برای واجدشان آشکارند.

همین سان، اسماء خداوند متعال اشاره به کمالاتی است که هر انسانی در هنگام دشواری‌ها، بالفطره خداوند متعال را، از حیث آن کمال که بدان نیازمند است،

۱. لفظ "عرفان" در مواردی استفاده می‌گردد که ضمن یاد آوری کمالات و معرفتی را که انسان واجد است با تذکر مجددًا آن کمالات و معرفت ترکیبی او گردد.



می خواند و خداوند متعال را مالک آن کمال، ظاهر و آشکار می یابد، اگر چه آن حیثیت به خداوند متعال مربوط نمی باشد.<sup>۱</sup> همچنین حقیقت سایر اشیاء را در پرتو سراج عقل و یا نور علم مشاهده می کند.

این شیوه از معرفت حقایق که بدون وساطت صور عقلی و تصورات خیالی و وهمی و مفهومات ذهنی است و تنها از طریق دلالت لفظ به هویت خارجی شیء در پرتو سراج عقل و یا نور علم صورت می گیرد، روشی عقلائی است که بر مدار فطرت و دانایی‌های فطری استوار است.<sup>۲</sup>

مکتب وحی بر اساس واقع و فطرت الهی به اصل «تباین ذاتی خالق و مخلوق» قائل است، چنانکه امام صادق علیه السلام ذیل آیه «ما بَكُونُ مِنْ جُنُوْيِّ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَبُّعُهُمْ وَ لَا حَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادُسُهُمْ» فرمود: (هُوَ وَاحِدٌ وَ احْدِيُّ الذَّاتِ بِائِنٌ مِنْ خَلْقِهِ وَ بِدَائِكَ وَصَفَ تَقْسِيمَهُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ بِالإِشْرَافِ وَ الْإِحْاطَةِ وَ الْقُدْرَةِ لَا يَعْزِزُ عَنْهُ مِنْقَالٌ ذَرَّةٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَ لَا فِي الْأَرْضِ وَ لَا أَصْنَعُ مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكِبُّ بِالإِحْاطَةِ وَ الْعِلْمِ لَا بِالذَّاتِ لِأَنَّ الْأَمَاكِينَ مَحْدُودَةٌ حَمْوِيهَا حُدُودٌ أَرْبَعَةٌ فَإِذَا كَانَ بِالذَّاتِ لَرِمَّهَا الْحَوَابِيَّةُ» (کلینی، الکافی ج: ۱ ص: ۱۲۷)

این تباین ذاتی خالق و مخلوق موجب می گردد که هیچ اشتراکی بین خالق و مخلوق نباشد. لذا نفی مطلق اشتراک بین خالق و مخلوق از نظر کتاب و سنت، موجب می گردد که در الفاظ نیز بر اساس «نفی تشبيه» اولاً و اجمالاً «اشتراک معنوی» الفاظ که در علوم بشری رایج است، نقد و ابطال گردد.

مکتب وحی بر اساس الفاظ و لغت لسان «عربی مبین» استوار است. عربی مبین

۱. در مبحث اسماء و صفات خداوند متعال با اشاره به استعمال اسماء متعدد الهی در معنای حقیقی خود این موضوع بررسی گشته است. هنگام تبیین وصف خداوند متعال به «وصف بلا موصوفی» در روایات در موضوع اسماء و صفات خداوند متعال به این موضوع توجه کامل گشته بطوری که ضمن یاد نام خداوند متعال با اسماء مختلف در معنای خود، خللی به وحدت خداوند متعال که همان «الله» است، وارد نمی گردد.

۲. بنگرید به پیوست ۵.

همان لسان «عربی اسماعیلی» است. ادبیت کوفین که نحو را از امیرالمؤمنین علی‌الله‌آل‌الله‌عاصم آموخته‌اند، تا حدی به فرهنگ و ادبیت الهیه عربی اسماعیلی که لسان الهی شمرده شده است، نزدیکترند. در این فرهنگ، اسم از «وسم» به معنای علامت و نشانه و سمت گرفته شده است، چنانکه به ابوالاسود الدؤلی فرمودند: اسم از مسمی خبر می‌دهد. (ابن شهرآشوب، مناقب آل ابی طالب، ج ۲ ص ۴۷) لذا اسم به واقعیت مسمی که حقیقت شیء در خارج و واقع و مخصوصاً منحصر به فرد است، اشاره می‌کند. (صدق، عيون اخبار الرضا علی‌الله‌آل‌الله‌عاصم، ج ۱ ص ۱۴۷)

اما اساس کتاب و سنت در مبحث الفاظ چنین قرار گرفته که هر لفظ، علامت و نشانه و سمت برای اشاره به حقیقت خارجی همان شیء منحصر به فرد باشد، بر اساس آنچه فطرت بشر بر آن سرشنthe شده است؛ در این صورت باید «اشتراک لفظی» در الفاظ بین بعضی از اسماء خالق و مخلوق به نحوی تبیین گردد. زیرا اصل بر تباین ذاتی خالق و مخلوق است که فطرت بر آن شهادت می‌دهد و اصل "نفي تشبيه" باید رعایت گردد. «اشتراک لفظی» الفاظ در خالق و مخلوق که ذاتاً متباین می‌باشند، با این تعریف که هر لفظ علامت و نشانه برای یک حقیقت خارجی و مخصوصاً منحصر به فرد باشد، ظاهراً سازگار نیست.

در علوم الهی با ابطال «نشئات عقلی و علمی»، بطور کلی تمام صورت‌های ذهنی و مفاهیم تصوری، که در علوم بشری به عنوان نشئه عقلی و علمی واسطه دریافت حقایق‌اند، متنفعی می‌شود. لذا در این صورت معنای ذهنی نخواهیم داشت و منظور از «معنا و مقصود و مراد» همان نفس حقایق خارجیه‌اند که این الفاظ به عنوان علامت و نشانه، با نشانگری خود به آن حقایق خارجیه در پرتو سراج عقل یا نور علم اشاره می‌کنند. در نتیجه آنچه در علوم بشری تحت عنوان «اشتراک لفظی» وجود دارد یعنی یک لفظ مشترک برای دو معنای ذهنی متفاوت، کلاً در

علوم الهی متفی است. زیرا در اینجا «معنا» به همان حقیقت واقعی خارجی شیء که منحصر به فرد است اطلاق می‌گردد. (الكافی ج ۱ صفحه ۸۷)

اما در روایات به گونه‌ای به این اشتراک الفاظ (به ویژه در اسماء خداوند متعال مانند سمیع و بصیر و لطیف و عالم) با قبول وجود اختلاف معانی (معنا به معنای حقیقت خارجی وافعی) اشاره شده است. (صدقه، التوحید ص ۱۸۷-۱۹۰) برای تبیین چگونگی این موضوع ناگزیر باید مبحث «قرینه مجاز» طرح گردد.

لذا بعضی از اسماء و الفاظی که مشترکاً برای مخلوق و خالق به کار می‌روند (از جمله اسماء خداوند مانند سمیع و بصیر و...) برای خالق و مخلوق، به یک معنا - که همان حقیقت خارج است - نخواهند بود (منظور از معنا در اینجا حقیقت خارجی شیء است). در این موارد به دلیل اصل فطری تبیین خالق و مخلوق، فرض بر آن می‌شود که این الفاظ برای مخلوق به معنای حقیقی خود (مصادق موجود در خارج) به کار می‌روند، ولی برای خداوند متعال، این اسماء با اطلاق مجازی به کار می‌روند. در اطلاق مجازی ناگزیر باید به «عنایت» و «قرینه مجاز» توجه گردد تا تشییه پیش نیاید؛ زیرا رعایت «نفی تشییه» بر اساس اصل فطری «تبیین ذاتی خالق و مخلوق» ضروری است.

در این مبحث، هنگام دعا و خواندن خداوند، «عنایت» و «قرینه مجازی» وجودی و وجودی «تبیین ذاتی خالق و مخلوق» را که طبع فطری دعا کننده بر آن مفطر است، «قرینه مجازی» این اسماء در هنگام دعا و خواندن خداوند متعال با این اسماء در ادعیه دانسته‌اند. هنگام تنزیه و تسبیح خداوند متعال نیز در دعاها باید که خداوند تنزیه می‌گردد، همین تنزیه و تسبیح، «عنایت» و «قرینه مجازی» این اسماء شمرده شده است. در حقیقت بشر به تعیین و اجازه خود خداوند و «وضع الهی»، و نه خود سرانه، خداوند متعال را مصادقی دیگر از این اسماء می‌شناسد، ولی با

رعايت اين عنایت و قرينه که موجب رعايت «نفی تشبیه» می‌شود. بدین ترتیب او را می‌خوانند و می‌پرستند و تنزيه می‌کنند. (اصفهاني، مهدى، ابواب الهدى، باب ۱۳) همچنان گاهی در الفاظ و اسماء مشترک لفظی بين خالق و مخلوق، برای جلوگیری از تشبیه به کلمه ای دیگر که به دنبال آن اسم و لفظ اضافه می‌گردد، اصل مهم تباین ذاتی خالق و مخلوق استدرآک می‌گردد؛ مانند کلمه «شیء» که برای تمایز آن با سایر اشیاء، «شیء به حقیقت شیئیت» گفته می‌گردد، در مورد «السمیع و البصیر» گفته می‌شود: «السمیع / البصیر لا بالله»؛ در توضیح اسم «موجود» می‌گوییم: «الموجود لا من عدم». در باره کلمه «وجوده» می‌خوانیم: «وجوده؛ اثباته تعالى شأنه». بدین سان در اسماء مشترک بين خالق و مخلوق، بدین طریق «نفی تشبیه» رعايت می‌گردد.

باید به این نکته نقیس توجه شود که: «الفاظ در همه حال و همیشه - گرچه هنگام اطلاق مجازی - در معنای حقيقة و مفاهیم عام خود به کار می‌روند»<sup>۱</sup> آنگاه «تعیین و تعریف اسم برای خداوند به تعیین و تعریف خودش به عنوان علامت و نشانه برای اشاره به خداوند واحد و یکتا یعنی "الله" هنگام تصرع و عبادت» را تأیید و تکمیل می‌نماید. (بحار الانوار، ج ۴ ص ۱۵۳)

**۳. حقیقت تذکر از طریق الفاظ در علوم الهی:** دیدیم که اساس «وضع و استعمال» در کلام بشر، ایجاد معانی در مقام اشرف نفس (مقام عقلی) و تنزل آن معانی از مرتبه بساطت و اشرف عقلی به مرتبه مثال نفسی (مقام خیالی) و سپس آشکار نمودن آن معانی و تصورات با آلتیت الفاظ است. لذا «استعمال» به معنای القاء معانی تصوريه با آلتیت الفاظ است که الفاظ، استقلالاً مورد نظر نمی‌باشنند. در اینجا

۱. بنگرید به پیوست ۶.



معانی و تصوراتی مورد نظر است که با این الفاظ در نفس ایجاد می‌شود. لذا در این صورت کلام بشری همگی ایجاد تصورات و معانی‌ای در حدّ و افق حقایق تصوّری بشری است.

از نظر علوم بشری، انسان فاقد سابقهٔ معرفتی از قبل است، لذا این حقایق بر اساس علوم تصوّری و تصدیقی‌ای استوار شده که بشر، خود اساس و پایه آن را نهاده است. بشر از طریق کلام و الفاظ، باب تفہیم و تفاهم در معانی و مفاهیمی تصوّری را بر خود گشوده و با آن، امور عادی زندگی خود و سایر شئون از جمله شئون معرفت بشری خود را تنظیم می‌کند. در این صورت الفاظ در علوم بشری جنبهٔ تذکّر و یاد آوری حقایقی که انسان آنها را واجد باشد و فراموش یا غفلت کرده، ندارد. بلکه طریق تفہیم و تفاهم یک سری تصورات و مفاهیم ذهنی بشری بین یکدیگر است. بخشی از اختلافات در علوم بشری نیز، از نقل و انتقال همین تصورات و مفاهیم ذهنی پدید می‌آید.

معرفت دینی در علوم بشری، به حقایق واقعی به دست نمی‌آید، بلکه همگی توهّمات و خیالاتی به صورتهای ذهنی و انتزاعی و معلوماتی غیر واقعی و موهم محسوب می‌شوند، لذا همگی حجاب‌هایی به شمار می‌آیند که انسانها را از توجه به حقایق واقعی باز می‌دارند. پس در دیدگاه بشری، در معرفت‌های دینی، الفاظ و کلام بشری اصالتاً مورد اعتنا و توجه قرار نمی‌گیرند، بلکه بار علمی و صورتهای ذهنی حاصل از این الفاظ و کلمات نیز - به دلیل عدم اشاره به حقیقت خارجی و واقعی اشیاء - در مقابل علوم الهی اصالتی ندارد و حجاب‌هایی قلمداد می‌شوند که امر به «محو موهم» در کشف حقیقت را اشاره به چنین جایگاهی می‌دانند.

اما بنا بر آنچه یاد آوری شد، در علوم الهی «الفاظ» به عنوان سمات و علامات و نشانه‌ها، در پرتو نور عقل و نور علم، اشاره به حقایق فطری خارجی می‌کنند.

لذا حقیقت استعمال، به معنای القاء این علائم و سیمات واقعی برای حقایق فطری درونی و یا خارجی واقعی است. از نظر علوم الهی الفاظ و کلام - به ویژه کلام الهی - حقایقی واقعی هستند که القاء می‌شوند، ولی این الفاظ حین تکلم بالاصاله مورد توجه نیستند، بلکه در مراد و مقاصد مورد اشاره - یعنی همان حقایق فطری درونی و یا واقعیات خارجی - فانی‌اند. البته این الفاظ و کلمات، به دلیل نقش اشاره‌گری به حقایق واقعی و نقش انگیزشی که در برانگیختن حقایق بسیط درونی و فطری و ترکیبی نمودن آنها در تربیت و تعالی معرفتی انسانها دارند، دارای نقش و جایگاهی ویژه‌ای نسبت به کلمات بشری هستند.

لذا هنگام بحث از الفاظ در علوم الهی، از انسانی سخن می‌رود که دارای سابقه خلقتی از قبل و نیز دارای سابقه معرفت قبلی است که معرفت به بسیاری از حقایق در فطرت و طبع او سرنشته شده است. در این عالم، این الفاظ علائمی‌اند که مستقیم و بدون وساطت صورتهای ذهنی، در پرتو نور عقل و نور علم به واقعیت آن حقایق فطری درونی و یا حقایق خارجی اشاره می‌کنند. در این صورت معنای «ذکر و تذکر» در معنای حقیقی خود به کار می‌رود و علوم و حقایقی فطری که انسانها آنها را به طور بسیط واجدند، با تذکرات از طریق القاء این الفاظ یادآوری می‌شوند. انسان ضمن مراجعه دادن و ترکیب کردن این الفاظ تذکری با حقایق فطری بسیط خود، آن حقایق را می‌یابد. لذا این گونه معرفت فطری را که از طریق تذکرات گفتاری حاصل می‌شود، در مقابل معرفت بسیط و نهفته در درون فطرت، اصطلاحاً «معرفت ترکیبی» می‌نامند.

در حقیقت بطلان نشئات عقلی و علمی به معنای نفی صورتها و مفاهیم ذهنی و خیالی و اثبات نوعی معرفت به گونه «تصدیق بلا تصور» است؛ توضیح آنکه این حقایق درونی و فطری یا حقایق خارجی، نوری و غیرنوری، ضمن تذکر و

یادآوری از طریق القاء حروف و الفاظ و اسمائی که برای آنها به وضع الهی در پرتو سراج عقل و نور علم اعطائی خداوند متعال به بشر، وضع شده، مورد توجه و تذکر و یادآوری مجدد قرار می‌گیرند.

گاهی نیز معرفت‌های فطری درونی، از جمله معرفت خداوند متعال، در عمل به توفیق الهی از طریق ابتلاء به بلایا و اضطرارها به طور وجودانی ترکیبی می‌گردد. این مبحث در انواع دریافت معرفت‌ها مطرح می‌شود که فعلاً مورد نظر نیست.

۴. اشاره به جهات تذکاری «کلام الله»: قرآن به عنوان کلام الله خود را از دو جهت،<sup>۱</sup> «تذکر» و «ذکر» دانسته است.<sup>۲</sup>

جهت اول تذکاری قرآن، تذکر به نور عقل و علم است که ابتداءً به خود این انوار به عنوان آیات الهی برای هدایت به معرفت خداوند متعال تذکر داده می‌شود. قرآن با تذکر به وساطت آیات سراج عقل و نور علم و سایر آیات تکوینی، انسانها را به معرفت خداوند متعال راه می‌نماید.

سپس در پرتو سراج عقل و نور علم، آیات دگرگونی‌های آفاقی و انفسی و داد و گرفت کمالات و نعمات آشکار می‌شود. بشر نیز، از طریق این آیات به معرفت فطری خداوند متعال هدایت می‌شود.

تذکر به معرفت فطری سرشنی در نهاد جمیع انسانها، در پرتو نور علم و سراج عقل آشکار می‌شود.

۱. این دو جهت تذکاری قرآن تحت عنوان "حق اليقين" و "علم اليقين"، هنگام بحث از دو مقام و مرتبه معرفت (معرفت بالآیات و معرفت رب بالرب) در منابع زیر آمده است: حلبي، محمود. في النبي و مناصبه ص ۱۰۱؛ همو، الكلام في حجية القرآن، ص ۱۴۰ - ۱۴۱؛ همو، هناك مطالب ثلاثة ص ۱۰۰ - ۳۹ - ۳۶؛ اصفهانی، مهدی. أنوار الهدایة، نور ۶.

۲. این بخش از نوشتار از رساله "في وجه اعجاز کلام الله المجيد" (رسائل شناخت قرآن ص ۱۸۳ - ۱۸۴) گزینش شده است. برای تفصیل این مطالب همراه با آیات مربوطه بنگرید: اصفهانی، مهدی. رسائل شناخت قرآن، ص ۲۰۸ - ۱۸۲. نیز: همو، ابواب الهدی.

قرآن کریم به عنوان «کلام الله»، بدون وساطت صورتهای ذهنی و خیالات تصوّری نقش‌ها و تأثیرهای مختلف دارد:

۱. با تذکر به دگرگونی‌ها و تقلبات وجودی در آیات آفاقی و انفسی (فصلت ۵۳) و حقایق موجوده در پرتو نور عقل، موجب ایجاد معرفتی یقینی در انسان می‌گردد؛ لذا **حق اليقين** (الحاق: ۵۱ - ۴۳) محسوب می‌شود.<sup>۱</sup> این معرفت یقینی خضوع و خشوع راستین در برابر خداوند متعال را در پی دارد. (مریم: ۵۸)
- وصول به مرتبه "حق اليقين" همان کمالی است که با پیروی از دستورات دقیق شرع، انسان را به معرفتی والا می‌رساند؛ چنان معرفتی که خداوند متعال، بصر و سمع بنده خود می‌گردد که بنده با آن، سمع و بصر حقایق را مشاهده می‌کند. (بحار الانوار ج ۷۰ ص ۲۲؛ المحسن برقی ص ۲۹۱)
۲. به نعمت‌های الهی مانند حیات، فهم، عقل، قدرت، قوه، رحمت، رافت، حیا، محبت و غیر آن تذکر می‌دهد که اعطاء و فقدان آن در پرتو نور عقل، در انسان آشکار شده و اشاره به واهب آن می‌کند.
۳. تذکر به معروفات و منکرات عقلیه و حُسن و قبح ذاتی افعال که در پرتو نور عقل آشکار می‌گردد.
۴. تذکر به وجوب عقلی شکر منعم و تسليم و انقياد و تواضع و خضوع در برابر صانع و رب که حُسن ذاتی آنها با نور عقل آشکار می‌گردد.
۵. تذکر به تکبر و استکبار و جحود و عناد و اعراض و استخفاف و اهانت به خداوند متعال که قبح ذاتی آنها با نور عقل آشکار می‌گردد.
۶. معروفات و منکرات عقلیه و نتایج و عواقبی که بر اطاعت و یا عصيان احکام آن مترب می‌گردد، همگی در پرتو نور عقل آشکارند.

۱. بنگرید به پیوست ۷.

۷. تذکر و انذار به استحقاق عقوبت در صورت عصيان احکام عقل و موعظه و انذار و تخویف از عصيان احکام عقل.

۸. تذکر به واگذاری انسانها در ظلمات و ضلال، هنگام ارتکاب جرائم و گناهان بزرگ.

۹. تذکر به ختم بر قلوب و رین (زنگار) و ضيق صدور و نابینایی از دریافت کلام خداوند در این مواقف.

۱۰. تذکر به آنکه در مواقف معصیت از احکام عقل، قرآن که هدایت الهی و حکمت ربانی است، موجب هلاکت ابدی و طغیان و کفر و حسرت و خسارت آنان خواهد بود.

۱۱. تذکر و بشارت به شرح صدر و اعطاء نور و اخراج از ظلمات و کتابت ایمان و نازل کردن روح ایمان و آرامش، به کسانی که به احکام عقل گردن نهاده و تسليم می‌شوند و از قبایح می‌گریزند و به محاسن عقلیه عمل می‌کنند.

۱۲. از طریق تذکر به نور عقل، تشویق به اطاعت احکام آن و تخویف و انذار نسبت به عصيان احکام آن می‌کند.

«کلام الهی» از تمام جهات فوق، تذکر و حکمت و موعظه و انذار و بشارت و هدایت به راه مستقیم است.

کلام معصومین ﷺ نیز به عنوان قرین قرآن، سرشار است از تذکر به آنچه با نور عقل آشکار شده، و اشاره و بسط آیات قرآن در مباحث فوق است.

در اینجا به ناچار باید به دو دیدگاه علوم بشری و علوم الهی در دریافت معرفت اشاره مختصر شود تا پیامدهای مراجعه نکردن به قرین قرآن در معرفت خداوند،

در این دو دیدگاه قدری آشکار گردد.<sup>۱</sup>

آنچه در معارف کتاب و سنت تحت عنوان «تباین خالق و مخلوق» تبیین می‌گردد، تبیینی صرفاً گفتاری در کنار و مقابل «وحدت وجود و موجود» مکاتب بشری نیست، بلکه تذکر به دگرگونیها و تقلبات احوال در آیات انسانی و آفاقی و «حقایق موجوده» در پرتو نور عقل است که شهود خدایی واقعی و خارجی و حقیقی را در پی دارد. نتایج این معرفت ولهمی، بر انگیختگی «خوف و رجاء» واقعی به خداوند متعال و اظهار عبودیت و بندگی ضمن تنزیه و تقدیس آن ذات یکتا و بی همتاست. (مریم: ۵۸)

با آگاهی به چنین تمایزی در تذکرات به تقلبات احوال در آیات آفاقی و انسانی در علوم الهی، می‌توان به قدر و منزلت و نتایج این گونه تذکرات به آیات آفاقی و انسانی در قرآن کریم پی برد، که امر به عدم اعراض از آنها گشته است. (یوسف: ۱۰۶) قرآن کریم و تذکرات معصومین علیهم السلام سرشار از تذکر به دگرگونیهای انسانی و آفاقی در کائنات و درون انسان در پرتو نور عقل، برای تذکر به معرفت به خداوند متعال است که در جای خود، از این آیات یاد شده است.

همچنین در تبیین معرفت خداوند متعال با رعایت اصل «تباین خالق و مخلوق»، آیات و علامات و نشانه‌ها و حقایق موجودهای که زمینه این معرفت ولهمی را فراهم می‌آورند، خود آیاتی عزیز و اسمائی مقدس و نشانه‌ها و علائمی گرامی و بلند مرتبه معرفی می‌شوند که امر به رعایت شئون این آیات الهی و تعظیم آنها گشته است.

عموم علمای عارف به مبانی معرفتی وحیانی نیز، به پیروی از قرآن کریم و

۹. در باب تبعات فاسدۀ علوم بشری به دلیل متابعت از قاعده علیت و سایر قواعد فلسفه بنگرید: اصفهانی، ابواب الهدی، باب ۸ و ۱۰؛ همو، انوارالهدایة، نور

بيانات معصومین علیهم السلام، با آگاهی به اصل تباین ذاتی خالق و مخلوق و تذکر به غیر ذاتی بودن کمالات و داد و گرفت آنها و نیز دگرگونیهای انسانی و آفاقی، در پرتو تذکر به نور عقل از طریق «معرفت بالآلیه»، بشر را به خداوند متعال آشنا نموده‌اند.

(برای نمونه بنگرید: ابن طاووس، سید علی. کشف الحجه، بخش‌هایی در معرفت خداوند متعال)

در مقابل در علوم بشری، فلاسفه در باب معرفت خداوند، این مراحل را پیموده‌اند:

۱. ذات خداوند متعال را به مرتبه وجود تنزل داده‌اند.

۲. کائنات و موجودات موجود به نور وجود را به مرتبه نور وجود بالا برده‌اند.

۳. هر سه مرتبه ذات باری تعالی را یک کاسه کرده‌اند: الف. سلطان سریر نور وجود و عدم و کائنات و لا کائنات است. ب. نور وجود که مخلوق نوری خداوند متعال است. ج. کائنات که به نور وجود موجودند.

۴. آنگاه مفهوم و صورت ذهنی این وحدت وجود و موجود فلسفی تحت عنوان معرفت بالوجه را به جای معرفت خداوند نشانده‌اند.

۵. نهایتاً با توجه به معضلات علمی ایجاد شده به تطور وجود عرفانی روی آورده و پناهنده شده‌اند.

فلاسفه در مورد مطالبی که با خیالات و اوهام خود برای وجود باfte و جامه‌ای که بر تن او دوخته‌اند، در معرض همان سؤالی قرار می‌گیرند که مادیون در پاسخ به آن درمانده‌اند.

سؤال این است: چگونه ماده (یا به تعبیر فلاسفه الهی: وجود) از ازل تا ابد، بدون یک قدرت و علم قاهر بر خود، این دگرگونیها و تنوعات را در خود پدید آورده و می‌آورد؟ وجود به زعم فلاسفه الهی یونانی و اسلامی - و یا ماده به زعم مادیون - از درون خود جوششی ندارد تا با این حیثیات متتنوع که مشاهده می‌شود، از ازل تا ابد موجود باشد.

به نظر می‌رسد که محتویات علوم فلسفه بشری، آنها را به کلامی شبیه به مادیگری سوق می‌دهد. به علاوه حقیقت توحید ذاتی و افعالی و صفاتی و عبادی با تبیین این مکتب و مکتب عرفانی تطور وجود که به آن پناهنده شده‌اند، هیچ خوف و رجائی را در دل صاحبان خود وارد نمی‌کند، چه رسد به دیگر مردم. مگر اینکه به بخشی از این گوهر به کمک پیروی از شرع دست یابند و این رویکرد الهی را از ادیان الهی وام بگیرند.

ناآگاهیِ وجودی این دگرگونی‌ها در آیات و آفاق، تحت عنوان حقایق موجوده، همان نابینایی از حق است که بر اساس تذکر امام رضا علیه السلام به عمران صابی (بحار الانوار ج ۱۰ ص ۳۱۶) از عدم دریافت علم و تذکرات صاحب قرآن نشأت گرفته است.<sup>۱</sup>

از نظر علوم الهی نور وجود به اذن و مشیت و خواست خداوند، مخلوق حضرت او تبارک و تعالی است و کائنات همگی به اذن خداوند متعال، به مشیت او و به نور وجود برپاست. این حیثیات و تنوع و دگرگونیها در کائنات به نور وجود؛ و نور وجود نیز، بالله ابداع می‌شود و مخلوق لحظه به لحظه خداوند متعال (رب العرش العظیم) و به اذن آفریدگار تبارک و تعالی است. (بحار الانوار، ج ۴، ص: ۳۱۸)

خداوند، اعراض مردم از آیات الهی را نکوهیده است. (سوره یوسف / ۱۰۶) به ویژه اعراض از عقل نوریِ الذات و علم الهی و عدم توجه به این دگرگونیها در آیات اتفاسی و آفاقی تحت عنوان «حقایق موجوده» که در پرتو این انوار آشکار می‌گردند. روی آوری به موهوماتی ذهنی و خیالی، همان کوری و عمی از حق است که بنا به تذکر و یاد آوری امام رضا علیه السلام به عمران صابی، خاستگاه آن در نیافتن تذکرات

۱. بنگرید به پیوست ۸



عقلی و علمی از ابواب و صاحبان علوم قرآن است.<sup>۱</sup> (بخار الانوارج ۱۰ ص ۳۱۶) جهت دوم تذکاری قرآن، این که نور عقل که عموم بشر از این موهبت برخوردارند، پرتوی از نور علم محسوب می‌شود. (بخار الانوارج ۱ ص ۹۸ حدیث ۱۲) افراد مطیع فرمان الهی با اطاعت احکام عقل، به نور الهی یعنی علم هدایت شده و با تذکر به این نور الهی، نهایتاً به لقاء خداوند متعال توفیق می‌یابند.

لذا جهت دوم تذکاری قرآن، تذکر به این علم و یا "نور الهی" است که خداوند متعال با نور خود، معروف خود و آیات و رسول و خلفاء خود می‌گردد (الاحتجاج على أهل الراجح ج ۱، ص: ۲۰۱) خداوند حکیم با نور خود، آیات و آلاء و نعمات و خلفاء و رسول خود را می‌شناساند و در «کلام الله» با تذکر به این نور به نفس قدوس و نور خود، کمالات خود را نشان می‌دهد. با این نور الهی، قلوب اهل ایمان و تقوا به حقیقت ایمان، خداوند متعال را ملاقات می‌کنند. (اصول کافی، باب فی ابطال الرؤبة، حدیث ۵ و ۶، ج ۱ ص ۱۳۱)

این جنبه از تذکر "کلام الله" به "نور علم" و نور الهی که به معاینه خداوند متعال متنه می‌شود، "علم اليقين" (التكاثر: ۶ - ۵) به شمار می‌آید. امام صادق علیه السلام، ذیل آیه «لو تعلمون علم اليقين» آن را به «المعاینة» تفسیر می‌کند. (برقی، المحاسن، ج ۱ ص ۲۴۷) این معرفت با «نور علم» و یا علم نوری الذات حاصل می‌گردد که خداوند متعال بر حاملان آن از میان افراد شایسته حمل می‌فرماید (بنگرید: روایات ذیل آیه ۳۴ سوره نور) لذا از آن با عبارت علم اليقين یاد می‌شود.

۱. میرزای اصفهانی با استناد به مناظره امام رضا علیه السلام با متکلم مشهور که از طریق آن حضرت به ایمان به خداوند یکتا هدایت گردید، عدم دریافت معرفت از طریق آیات الهی در پرتو نور عقل و نور علم به تذکر صاحبان علوم قرآن صریحاً به کوری و نایبنایی گمراهی علمای بشری تعبیر گشته است. امام علیه السلام این گمراهی را از نتایج رجوع نکردن به ابواب الهی علوم قرآن که مقصومین علیه السلام باشند، بر می‌شمارند. (ابواب الهدی، باب ۱۰)

پس کلام الهی، تذکر و نور و هدایت و رحمت و بشارت به مسلمین و متعین و محسنین است،<sup>۱</sup> زیرا با تذکر به نور الهی علم، تذکر به خدای فطری می‌دهد. همچنین تذکر به آیات و آلاء و نعمات و افعال و حجج و خلفاء است که همگی به نور الهی شناخته می‌شوند.

انسان تنها در پرتو تذکر و یاد آوری مضامینی مانند جملات دعای عرفه امام حسین علیه السلام به عنوان قرین قرآن کریم است که به درجاتی عالی‌تر به معنای واقعی دریافت حقایق معرفتی و معرفت خداوند متعال با انوار الهی و نور علم پی می‌برد. می‌فرماید:

«كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفترض إليك...الله أمرت بالرجوع إلى الآثار فارجعني إليك بكسوة الانوار و هداية الاستبصار حتى ارجع إليك منها كما دخلت منها مصون السر عن النظر إليها و مرفع الهمة عن الاعتماد عليها انك على كل شيء قادر».

امر به «صحو معلوم» در کشف حقیقت، در چنین حالاتی، از تذکر با دعاهای به یادگار مانده از آن معصومین علیهم السلام، به توفیق الهی اشاره به چنین جایگاهی می‌دانند.<sup>۲</sup>

۵. **کلام الهی «ذکر» و پیامبر اکرم ﷺ («مذکر»)** معرفی شده است: کلام به طور مطلق از حیث ذات، حکایت از مراد دارد و کافی از مقصود است. لذا الفاظ و کلام در مراد و مقصود فانی‌اند. به عبارت دیگر هنگام تکلم، الفاظ و کلام بالاصالة و به طور استقلالی مورد نظر قرار نمی‌گیرند، بلکه آلت برای درک و دریافت مراد و مقصود یعنی همان حقایق خارجی هستند.<sup>۳</sup> از این جهت، الفاظ در کلام، ابزار و آلت یعنی «ما به یُنظَر» محسوب می‌گردند، که در این صورت، مقصود و مراد کلام

۱. برای آگاهی از این معرفت که معرفت رب بالرب داشته شده است، بنگرید: اصفهانی، مهدی. انوار الهدایه، نور ع

۲. در سطور آینده این نوشтар به این روایت اشاره خواهد شد.

۳. در علوم بشری الفاظ در صورتهای ذهنی و مقاومی و معانی تصویری فانی‌اند و در علوم الهی الفاظ در حقایق فطری و درونی و یا حقایق خارجی که همگی واقعی و حقیقی هستند، فانی‌اند.

«ما فيه يُنظَر» خواهد بود.

بر همین مبنای خداوند متعال، کلام خود را بر اساس محتوای «ما فيه يُنظَر» آن یعنی مقصود و مراد خود، به عنوان تذکر به معرفت خود و کمالات خود و سایر حقایق فطری بشر شناسانده است. مراد و مقصود الهی از کلام خود، معرفت به حقایقی است که فطرت و طبع انسانها با آنها سرشناسه شده است که فقط با تذکراتِ قرین قرآن، ترکیبی و آشکار می‌گردد.

همچنین قرآن به «کلام الله»، از دیدگاه «ما به يُنظَر» آن، یعنی همین الفاظ و کلمات و هیئت ترکیبی حروف آن بالاصاله مورد توجه نیست، ولی به دلیل نقش اشاره‌گری، به حقایق واقعی و نقش انگیزشی آنها در ترکیبی نمودن حقایق درونی فطری اهمیت بخشیده است. قرآن، کلام الله را «ذکر» نامیده است. (الأَيْمَاءٌ: ۵۰؛ طه: ۹۹؛ يس: ۶۹؛ الحجر: ۹؛ القلم: ۵۱؛ الحجر: ۶؛ ص: ۸؛ النحل: ۴۴؛ الزخرف: ۴۲)

این «ذکر» از طرف خداوند متعال و طریق ملائکه مقربین بر پیامبر اکرم ﷺ القاء گشته است. (القمر: ۲۵؛ آل عمران: ۵۸؛ المرسلات: ۵؛ الصافات: ۳)

و این به لسان عربی بوده است. در علل الشرایع از امام باقر علیه السلام ذیل آیه «و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبئن لهم» (ابراهیم، ۳) آمده که ضمن حدیثی طولانی فرمود: «وَكَانَ يَقْعُدُ فِي مَسَاجِعِ لَبِيَّنَ بِالْعَرَبِيَّةِ» (به نقل: حویزی، عبد علی. تفسیر نورالقلیل ج ۲ ص ۵۲۵)

علوم بشری این القاء را به معانی و در مراتب روح القدسی و عقلی نبی می‌داند، ولی کتاب و مبیان معصوم آن، این القاء را با همین هیئت لفظی و ترکیب اینگونه‌ای از الفاظ به صورت قرآن می‌دانند. لذا کلام الهی از نظر لفظ «ما به يُنظَر» شناخته شده و بالاصاله مورد توجه نیست، بلکه در حقایق الهی مراد و مقصود یعنی «ما فيه يُنظَر» فانی است، اما خود الفاظ و ترکیب حروف و هیئت آن بدین گونه از طرف خداوند متعال توسط ملائکه مقربین بر قلب پیامبر اکرم ﷺ القاء و نازل گشته و نقش

تذکر دهنده‌گی به حقایق واقعی فطری و درونی و خارجی دارد. بدین روی، دارای اهمیت و جایگاه ویژه‌ای است. لذا این هیئت از ترکیب حروف و کلمات، موضوعیت دارد و باید اصالت لفظی کلام الهی و «کلام الله» بودن آن باقی و محفوظ بماند؛ زیرا نقش اشاره‌گری به واقعیت حقایق درونی و خارجی و نیز نقش انگیزشی در ترکیبی نمودن معرفت دارد و بر قداست خود گواه است.<sup>۱</sup>

قرآن، پیامبر اکرم ﷺ را مذکور (تذکر دهنده) نامیده است. (الغاشیة: ۲۱؛ الذاريات: ۵۵؛ ق: ۴۵؛ الأعراف: ۲)

این مذکور با قرآن و «ذکر» به حقایقی فطری موجود در درون و سرشت انسانها تذکر می‌دهد. (التكوير: ۲۷؛ القمر: ۱۷؛ طه: ۱۱۳؛ الدخان: ۵۸؛ الفرقان: ۵۰)

این تذکر نیز در حد خود نوعی «القاء» که از طرف پیامبر اکرم ﷺ صورت می‌پذیرد، محسوب می‌گردد.

اساساً از نظر کتاب و عترت، تذکر به حقایق فطری و ترکیبی نمودن آنها در سایر بشر، از جمله وظایف نبی شمرده شده است. (الأحزاب: ۴۵-۴۶) با تذکر، حقایق فطری بشر ترکیبی می‌شود. بشر بدون مذکوری که او را به حقایق فطری تذکر دهد و معرفت او را ترکیبی کند، به ترقی و تعالی نمی‌رسد. از این نظر، خداوند متعال که موجوداتی از نوع بشر را با اصطفاء به خود اختصاص داده است (آل عمران: ۳۳)، خود متکفل ترکیبی نمودن حقایق علمی و معرفتی او می‌گردد. (ص: ۴۶) سپس این فرد برگزیده با این معرفت ترکیبی - که به ضمانت الهی مصون از دخالت شیطان است - ترکیبی نمودن معرفت در دیگران را به عهده می‌گیرد. در خطبه اول نهج البلاغه می‌فرماید: «وَاصْطَفْي سَبْحَانَهُ مِنْ وَلَدَهُ أَنْبِيَاءً أَحَدٌ عَلَى الْوَحْيِ مِيثَاقَهُمْ، وَعَلَى تَبْلِغِ الرِّسَالَةِ أَمَانَتَهُمْ لَا بَدْلٌ أَكْثَرُ خَلْقَهُ عَهْدَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فَجَهَلُوا حَقَّهُ، وَاتَّخَذُوا الْأَنْدَادَ مَعَهُ. وَاجْتَالُوهُمُ الشَّيَاطِينُ

۱. بنگرید به پیوست .۹

عن معرفته، واقتطعوهم عن عبادته. فبعث فيهم رسلاه وواتر إليهم أنبياءه ليستأدوهم ميثاق فطرته. ويدركوهم منسى نعمته. ويحتاجوا عليهم بالتبليغ. ويشروا لهم دفائن العقول.»

این برگزیدگان، انبیاء الهی و جانشینان معصومین ایشان‌اند که تعیین شده از طرف خداوند متعال‌اند. سلام الله عليهم اجمعین.

۸۹

۶. حاملان علوم قرآن «أهل الذكر» معرفی شده‌اند: نخستین مذکر قرآن، رسول گرامی ﷺ است که این «ذکر» بر او نازل شده و در مرحله اول، شخص شخیص و نفس قدوس اوست که با عنایت به معانی و اشارات سری با اسماء مختلف،<sup>۱</sup> مفتخر به خطابات تذکری و بشارات الهی به معرفت حق متعال می‌شود.

دین پیامبر اکرم ﷺ آخرین دین الهی و کتاب او تا دامنه قیامت جاودان خواهد بود، لذا این کتاب برای زمانهای بعد از پیامبر اکرم ﷺ با جاودانگی خود، معلمان و مذکرانی را به عنوان «أهل الذكر» می‌شناساند که تا پایان برپایی جهان، قرین انفکاک‌ناپذیر قرآن خواهند بود. (الأنبياء: ۷) قرآن به عنوان «ذکر و تذکر» از طرف خداوند متعال، خود را کلامی شناسانده که مذکران و معلمان و منبهانی به ضمیمه خود دارد. آنان با این کلام الهی به معرفت و کمالات و اسماء و صفات خداوند متعال و انوار مقدسی که به او هدایت می‌کنند (نور عقل و علم) تذکر می‌دهند. خلفاء و جانشینان بحق پیامبر اکرم ﷺ تحدی کرده‌اند که «أهل الذكر» – یعنی کسانی که قرآن برای تربیت و بهره‌گیری از علم خود، دیگران را امر به رجوع به آنان فرموده (النحل: ۴۳) – آن بزرگواران معصوم ﷺ هستند. (بحار الأنوار ج ۱۱ ص ۲۶؛ ج ۲۳؛ ۱۷۵) این تحدی به علوم قرآن، نه تنها از جهت واجدیت علوم قرآن است، بلکه آنان بارها عملاً نشان داده‌اند که تنها عالمان ریانی به قرآن و علوم الهی می‌باشند که با تذکرات و تنبهات خود، دیگران را در شاهراه درک وجودانی و واقعی حقایق

معرفتی راه نموده‌اند.

صاحبان خرد و اولی الالباب نیز خود را نیازمند به تذکرات الهی آن بزرگواران علیهم السلام می‌دانند. زیرا چه بسیار تذکراتی را - چون خطبهٔ امیر المؤمنین علیه السلام به همام در تعریف تقوی (نهج البلاغه، خطبه ۱۹۲) یا تذکرات حضرت امام جعفر صادق علیه السلام در معرفت خداوند متعال به ابن ابی العوچا (الکافی ج ۱ ص ۷۴) - در متون روایات و احادیث دیده‌اند. این گنجینه پربار نشان می‌دهد چگونه مخاطبان اینگونه تذکرات و تنبهات الهی به وجودان خود، موفق به معرفت خداوند متعال شده‌اند.

این نمونه یاد آوری‌ها نشان می‌دهد که نوع بشر برای دریافت همین تقلبات و دگرگونیهای نفسی درون خود و مشاهدات آفاقی، به این تذکرات پی در پی، نیاز دارد. نیز این نکته که انسان هرگز در تذکرات برای راهیابی به معرفتی با درجاتی متعالی‌تر با نور علم نیز، از تذکرات عالمان به علم الهی بی نیاز نیست.

انسانهای خفته و غافل، تنها در پرتو تذکرات و تنبهات الهی آن بزرگواران است که قبل از مرگ و موت واقعی، از خواب جهالت و ظلمت نادانی بیدار و متنبه می‌شوند (احسائی، ابن ابی جمهور، عوالی الثالثی ج ۴ ص ۷۳) و با تذکرات آن بزرگواران، از اوهام و خیالات جدا شده و به حقایق معرفتی آگاه می‌شوند.

با تذکرات بیدار کننده این بزرگواران علیهم السلام است که انسان نه تنها به معرفتی که از عوالم پیشین در دلها ثبیت شده، آگاهی ترکیبی می‌یابد (المحاسن ۱: ۲۸۱ حدیث ۴۱۱)، بلکه با آگاهی به عوالم قبل، بر عهد و میاثقهای اخذ شده به معرفت خداوند و ولایت آن بزرگواران آگاه و ملتزم می‌گردد.<sup>۱</sup> انسان با چنین آگاهی حقیقتاً می‌یابد که عوالمی از قبیل داشته و این تذکرات و یادآوریها او را نسبت به آن عالم، متنبه و بیدار می‌سازد.

۱. جنانکه در زیارت آل پس؛ فرمود: السلام عليك يا ميثاق الله الذي اخذه و وکده.

نوع بشر باید بر اساس اصول محكم عقلی و نقلی، به تذکرات صاحبان علوم قرآن به ویژه در آیات متشابه نیک بنگرد، عقل نوریِ الذات خود را با مراجعه به آن بزرگواران علیهم السلام و تذکرات آنان اثاره کند، خود را از بند و طلس متصورات ذهنی و اوهام و خیالات علوم بشری جدا سازد، وجود و دل خود را از حجابهای علوم بشری پاک سازد؛ آنگاه وقتی به تذکر و نور علمی و هدایت آن بزرگواران حقایق روشن شود، به توصیه حضرت علی علیه السلام به کمیل در مرتبه دریافت معرفت به «انوار علمی» آن بزرگواران علیهم السلام، سراج اندیشه نارسای<sup>۱</sup> خود را در محضر و پرتو نور علمی آن بزرگواران خاموش کند. اینجاست که با ضمانتی که خداوند متعال از آن بزرگواران علیهم السلام و علوم آنان نموده است، با یقین و اطمینان، تسليم تذکرات الهی آنان گردد و راه رشد و تعالی معرفتی را با علوم الهی آن بزرگواران علیهم السلام فرا روی خود باز بداند.

این گونه تذکرات و تنبهات الهی، حقانیت و اختصاص مقام اهل الذکر برای آن گرامیان را می‌رساند. (بحار الأنوار ج ۲۳ ص ۱۸۶؛ کنز الفوائد ص ۱۶۲) و بر حقانیت خلافت حق آنان شهادت می‌دهد. تاریخ نشان داده است که آن بزرگواران، مذکران واقعی به ذکر و قرآن بوده‌اند. (بنگرید: اصفهانی، مهدی. رسائل شناخت قرآن، ص ۱۷۷-۲۱۰)

باید در هنگام توجه به تذکرات آن معصومین علیهم السلام به خداوند حکیم اطمینان کنیم. تمام انبیاء الهی علیهم السلام به همین اطمینان، خداوند متعال را در گرفتاریها و شدائند خوانده و نجات یافته‌اند. امام مهدی حضرت حجت صاحب الزمان عجل الله تعالى فرجه سالهاست که با همین اطمینان با مرور و یاد آیه «امن يحب المضطراً اذ دعاه و يكشف السوء»، خداوند متعال را با امید و رجاء به اجابت الهی یاد می‌کند و در انتظار فرمان الهی است. امید که خداوند متعال با همین اطمینان به اجابت‌ش، ما را به

.۱. بنگرید به پیوست ۱۱.

رحمت واسعه خودش در پوشش ولایت امام عصر عجل الله فرجه الشریف، از لغش‌های علمی و عملی و وسوسه‌های جن و انس نگاه دارد.<sup>۱</sup>

آخر کلام آنکه اهل‌البیت علیهم السلام عموم مردم را به عالمانی الهی و ربانی از پیروان راستین خاندان نور علیهم السلام در سلسله فقهاء و محدثان خداشناس<sup>۲</sup> سپرده‌اند.<sup>۳</sup> در مقابل، عقل و نقل، نوع بشر را در معرفت خداوند متعال، از پیروی علمای بشری - با توجه به تبعات فاسد و آشکار این گونه علوم بشری - بر حذر داشته‌اند.

**خاتمه:** همچنانکه علم خداوند متعال در کلام او تجلی نموده است، قرین و معلم قرآن حامل این علم و تجلی است. اهل‌البیت علیهم السلام تجسم خارجی تمام کمالاتی هستند که قرآن تذکر می‌دهد. ضرورت وجود چنین معلم و مذکوری در کنار قرآن - که واجد تمام کمالات تذکر داده شده در قرآن باشد - امری بدیهی است. آنان با واجدیتشان در کمالات الهی، شأن و مقام خاصی در تذکر دادن را واجد گشته‌اند.

تا زمان بر پایی قیامت، این حجج الهی علیهم السلام با قرآن و قرآن با آنان خواهد بود. اهل الذکر و معلم و منبه و مذکور نسبت به تمام کمالات و علوم و معارف قرآن و ذکر، هماره همراه جدایی‌ناپذیر این کتاب الهی است.

در سایه تذکرات اهل الذکر به انوار کلام الله است که کمالات انسانها در واجدیت

۱. شیخ جلیل عmad الدین طبری در کتاب بشارة المصفی لشیعه المرتضی (ج ۲ ص ۲۷) سفارش‌های امیرالمؤمنین علیهم السلام به جانب کمیل بن زیاد را آورده که خمن آن حضرتش به کمیل فرمود: يا کمیل اذا وسوس الشیطان فی صدرک فقل: «اعوذ بالله القوى من الشیطان الغوى و اعوذ بمحمد الرضى من شر ما قدر و قضى و اعوذ بالله الناس من شر الجنة و الناس اجمعين و صلی الله على محمد و آلـه و سلم»، تکفی مؤنة ابليس و الشیاطین معه ولو انهم کلهم ابالسنة مثله.

۲. بحار الأنوار، ج ۷۵ ص ۹۶: وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْفَقِيهُ كُلُّ الْفَقِيهِ الَّذِي لَا يُقْطِنُ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَلَا يُؤْمِنُهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ، وَلَا يُؤْسِهُمْ مِنْ رُوحِ اللَّهِ، وَلَا يُرْخَصُ لَهَا فِي مَعَاصِي اللَّهِ.

۳. بنگرید به پیوست ۱۲.

حقایق فطری عقلی و علمی آشکار می‌شود و در پرتو این انوار، وجوداً و وجوداً ترقی و تعالی می‌یابند.

در پرتو ولایت و سایه و اذن و القاء و تذکر این بزرگواران علیهم السلام است که تلاوت قرآن و پرداختن به کسب علوم الهی و دعا و اذکار در تربیت و تعالی انسان مؤثر واقع می‌گردد.

۹۳

خداؤند متعال نیز با قرار دادن این معلمان الهی در کنار کلام خود و امر به مراجعته به آنان، بر جمیع خلائق تا دامنه قیامت اتمام حجت فرموده است. این حقیقت، مقدمه‌ای مختصر در تذکر به حجیت جمیعه قرآن و عالمان علوم قرآن یعنی اهل الذکر به ویژه در حقایق معرفتی است که نشان می‌دهد عملاً بدون تذکرات آن معصومین علیهم السلام، ترقی و تعالی وجودی وجودی بشر در مسیر صحیح و مستقیم وجودان، میسر نیست.

از خداوند متعال، توفیق تمسک به قرآن و قرین آن، آخرین ذخیره الهی، حضرت بقیة الله حجۃ بن الحسن العسكري عجل الله فرجه را خواستاریم. انه قریب مجیب. و ما توفیقی الا بالله، عليه توکلت و اليه انبی.

#### پیوست‌ها

#### پیوست ۱

الفاظ را حاکی از مفاهیم متصوره دانستن و این تبیین را تا معرفت خداوند متعال تسری بخشیدن، باب توهّم و تصوّر مفاهیم متصوره را در باره ذات خداوند متعال می‌گشاید. این شیوه شناخت، با الفاظ، اما به وساطت صور عقلی و وهمی و تصوّری و مفهوم سازی‌های انتزاعی، نخستین باب در نارسایی علوم بشری است که از مبحث الفاظ شروع می‌گردد. چنانکه این باب در علوم بشری با تقریر و تبیین مبحث الفاظ از نظر کتاب و سنت مسدود گردد، راه تبیین بسیاری از حقایق واقعی

دیگر در دین، از این طریق هموار می‌گردد. بنگرید: ابواب الهدی، باب ۱.

### پیوست ۲

در علوم الهی، در مبحث خلقت، از این موضوع سخن به میان آمده است؛ ذیل عناوین: نقد تطور وجود (با دو قوس نزول و صعود)، ابطال ترکیب وجود و ماهیات، جایگزینی اصل تمیلیک و ایجاد حقایق موجوده بدون وساطت ماهیات اختراعی فلسفه از نظر کتاب و سنت.

### پیوست ۳

در ارتباط با کلام الله و حقیقت کلام بشری، بنگرید: حلبی، محمود. *الكلام في حجية القرآن* ص ۲۶-۳۰. تفصیل مستند این موضوع در مبحث نبوت و وحی از دیدگاه علوم بشری و علوم الهی بررسی می‌شود.

اعتقاد به قوس نزول و صعود در تطورات وجود، و نیز اعتقاد به قوس نزول معانی به صورت الفاظ، موجب شده است که علوم بشری با عدم مراجعه به کتاب و سنت، کیفیت نزول وحی را نیز بر همین مبنای تبیین کنند. تکلم خداوند متعال، از سخن الفاظ است که خداوند متعال، این الفاظ را با همین ترتیب و هیئت ترکیبی بر قلب پیامبر اکرم ﷺ القاء فرموده است؛ اما آنان آن را مانند تکلمات بشری با همین قوس نزول توجیه کرده‌اند. لذا در کتب علوم بشری، کیفیت نزول وحی را مانند کیفیت نزول معانی به مراتب الفاظ (با اصطلاح قوس نزول) دانسته‌اند.

آنان قائلند که پیامبر اکرم ﷺ با شدت در تجرد روح القدسی خود به عالم ملائکه اقلام متصل می‌گردد، صور عقليه‌ای را شهود می‌کند، و با شهود اين صور عقليه حقایق ملکوتیه غیبيه‌ای را می‌يابد. سپس به مقام روح بشری خود متوجه می‌گردد. آنچه را تعقل نموده است، در اين مقام به صورتهایی تمثیل می‌يابند، او آن صور را در لوح نفس قدری خود که در عالم الواح قدری سماويه واقع است، نگه

می دارد و سپس در این عالم ظاهر، آن را مشاهده می کند. لذا برای او در حواسِ یک شبه دهشتی و خوابی ایجاد می گردد. زیرا روح القدس علی رغم محاذات به جانب قدس الهی، مشاعر حسیه را (نه بر اغراض حیوانی بلکه بر سبیل سلوک رب) نیز به کار می برد و حقایق به حسَ ظاهر او جاری شده و بر بصر او به صورت ملکی و بر سمع او به صورت کلامی ممثل می گردد!

از نظر آنان، کلام الله همان صور عقلیه و معانی غیبیه است که به حسب درجات و مقامات و مراتب عدیده، از خداوند متعال بر پیامبر اکرم افاضه می گردد. این معانی غیبیه در مراتب روح القدسی به صور عقلیه، در مقام بشری به صورت تفصیلیه و در مقام خیالیه به صورت خیالیه است و در مقام سمع و بصری به کسوت الفاظ و حروف در می آید! لذا پیامبر اکرم ﷺ با کلام نفس خود (و نه کلام الله) متکلم حقایق و معانی ای است که مبدأ این معانی خداوند متعال است، نه آنکه مبدأ الفاظ و حروف، خداوند متعال باشد! به همین دلیل نیز آنان قائل اند که حضرت جبرئیل علیه السلام شانی از شئون نفس و مقامی از مقامات پیامبر اکرم ﷺ است و او را به عنوان ملکی مخلوق که حامل این الفاظ برای القاء بر قلب پیامبر اکرم ﷺ باشد، نمی شناسند.

در این صورت جای سؤال باقی می ماند که معنای کلام الله و تحدى به کلام خداوند چیست؟ آیا می توان انکار کرد که قرآن، ظاهر خود از ابتداء تا انتها، یعنی همین الفاظ با همین ترکیبات را نازل شده بر قلب شریف پیامبر اکرم ﷺ می داند؟ یا آیاتی را که با لفظ «قل» شروع می شوند، چگونه می توان توجیه کرد؟

#### پیوست ۴

بنا بر معارف و حیانی، بجز عالم اظلله که مجرد از ماده است، تمام عوالم دیگر که عالم اجسام اند، ضمن عروض اعراض متنوع با لطافت و غلظت متنوع، از ماده اولیه

«ماء بسيط» خلق شده‌اند. اين عوالم با اشتراك در جوهر يعني ماده اوليه خلقت اجسام (ماء بسيط) بر اساس عروض عوارض، به درجات مختلف، از لطف و کثافت و غلظت و ظلمانيت و نورانيت، متنوع و مختلف شده‌اند. در اثر کثرت عوارض معروض بر قسمتی از ماء بسيط، ظلمت و غلظت، اين قسمت از خلقت که عالم دنيا محسوب می‌گردد، به آن درجه رسیده که با حواس ظاهري و محسوس قابل رؤيت است. قسمتی از ماء بسيط نيز با عروض اعراض ديگر، در چنان لطف و نورانيت هستند که با اين حواس ظاهر و محسوس معمولی اين عالم غليظ دنيا قابل رؤيت نيستند، مگر آنكه اين حواس ظاهري به روشی که در شرع آمده است، تلطيف گردن. عالم بربزخ و آخرت، اگر چه عالمي مادي هستند، ولی آنها را به دليل لطف و عوارض مخصوص به خود با حواس ظاهري معمولی اين عالم نمي توان دريافت. لذا عدم ادراك و رؤيت اين عوالم با حواس ظاهري تلطيف نشده، نباید موجب انکار اين عوالم گردد. همچين از نظر كتاب و سنت، عالم حروف و اسماء و اعلام نيز مانند عالم آخرت و بربزخ و ملكوت و روحانيين بوده و عالمي مادي لطيف و مخلوق از ماء بسيط با درجه لطف و نورانيت عالم خود حروف محسوب می‌گردد. (حلبي، محمود. تعريرات في النبي و مناصبه، ص ۱۸۶)

از نظر كتاب و سنت، حقیقت صوت و حروف و کلمات نفس (تموج هوا) بدان معنا نیست که با خارج نمودن هوا از دهان بر هوای خارج، کیفیتی را عارض کرده باشيم که موجب تقطیع هوای خارج شده از دهان باشد. بلکه صوت «هوای متموج» است، نه «تموج هوا». حروف و کلمات، هواهای مقطوعه به تقطیعات خاص‌اند، نه آنكه تقطیعات بر هوا باشنند. بر این اساس، حروف و کلمات، اندازه و بعض مخصوص به خود دارد و اشخاصی متعین از هوای مقطوع به تقطیع خاص می‌باشند، خواه اين کلمات مفرد و يا مرکب باشند، و خواه اين کلمات از

اعلام خاص باشند.

واضح است که هوا جسم است و کلمات و حروف، همگی اجسامی مخصوص با صور خاصه و هیئات مخصوص به خود می‌باشند. در جای خود نیز اشاره شده است که اجسام معروض به عرض خاصی را می‌توان تغییر عرض داده و با حفظ جوهر جسمی آن که ماء بسیط است به اجسامی دیگر تبدیل کرد. لذا جای شگفتی نیست که «کلمه توحید» یعنی «لا اله الا الله» - که وجودی مادی از ماء بسیط دارد - هنگامی که از دهان خارج می‌گردد، خداوند متعال با معروض نمودن آن به عوارضی دیگر، آن را به صورت ملک یا قصر یا نخل یا نهر یا غیر آن در بهشت تغییر دهد. زیرا ملک و قصر و نخل و نهر بهشتی نیز در جسمانیت، از همین ماء بسیطی است که کلمه توحید، معروض به اعراض خاص خود از آن بوده است. یعنی جوهر ماء بسیط ثابت مانده و تغییر عرض از کلمه و حروف به ملکیت و اجسام بهشتی داده شده است. (حلبی، همان، ص ۱۹۰)

همچنانکه اصوات ما هوای متموج است، صدای ملک و جن و شیطان نیز چنین است. لذا القاء ملک در گوش راست و القاء شیطان در گوش چپ چیزی جز هوای متموج نیست و صوت آنها در ابدان عنصری انسانها همگی مادی و از عالم جسم یعنی ماء بسیط اند. (حلبی، همان. ص ۲۲۹)

یاد آوری: لازم به ذکر است که گوینده کلمه توحید (لا اله الا الله) باید حقیقت خود را با این کلام متحقّق نموده باشد تا با توجه خود، توانایی ایجاد آن حقیقت خارجی نوری و صوت و "هوای متموج" را به اذن خداوند متعال داشته باشد.

## پیوست ۵

اثبات بلا تشییه - به معنای آنکه مخلوقات واقعیت دارند و شبیه به خداوند متعال نیستند - متنه‌ی به آن می‌شود که هیچ وجه اشتراکی بین خالق و مخلوق و بین

صفات و اسماء مخلوقات و خالق وجود نداشته باشد. (صدق، التوحید، ص ۱۰۷) در روایات نیز آنچا که از خداوند متعال با لفظ «شیء» یاد شده است، بر اصل نفی تشبیه تأکید گردیده است. (مجلسی، بحار الأنوار، ج ۳، ص: ۲۹)

همچنین در معرفت خداوند متعال از طریق آیات به خروج معرفت از حد تعطیل و حد تشبیه تأکید شده است. (صدق، التوحید، ص ۱۰۷)

چنانکه از اسمی خداوند متعال چون احسن الخالقین، خیر الرازقین و اسمع السامعين و غیره شائبه اشتراک معنوی تداعی گردد، با تعویل به قرینه عقلی و وجودانی اصل تباین ذاتی خالق و مخلوق می توان چنین توجیه نمود که او خالق بالذات و دیگران خالق بالله هستند؛ او رازق بالذات و دیگران بالله رزاق هستند؛ همچنانکه از خداوند متعال با کلمه شیء یاد شده که شبیت سایر اشیاء به اوست. پس می توان گفت که نوع ذاتی این صفات و اسماء، خیر و احسن از نوع بالغیر آنها است.

#### پیوست ۶

در معارف الهیه در مبحث اسماء و صفات خداوند متعال به این مطلب اشاره شده است. این مطلب نفیس که «الفاظ همیشه، ولو هنگام مجاز (لغوی)، در معنای حقیقی خودشان به کار می روند» در مباحث الفاظ به شاخه فقهی مکتب سامرا که از زمان شیخ مرتضی انصاری پایه ریزی شده، نسبت داده می شود.

استاد مطهری در پاورقی مبحث وجود ذهنی شرح منظومه (شرح مبسوط چهار جلدی) از جایگاه این مطلب در دروس اصول مرحوم آیت الله بروجردی یاد کرده و سابقه این مطلب را که در مجاز نیز لفظ به معنای حقیقی اش بکار می رود به سکاکی نسبت می دهد. زیرا بنا به قول مشهور، معنای مجاز لغوی آن است که لفظ در «غیر ما وُضع له» بکار رود، در حالی که بنا به قول سکاکی، لطافت و زیبایی کلام

در آن است که لفظ برای «ما وضع له» بکار رفته باشد و با «عنایت» و قرینه مجازی مراد و معنا چیز دیگری باشد. بنگرید: شرح مبسوط منظومه ج ۱ ص ۳۳۶-۳۳۴. نیز بنگرید. اصفهانی، مهدی. رسائل شناخت قرآن، ص ۶۷ و ۷۳.

## پیوست ۷

ماهیات در معارف کتاب و سنت، بر خلاف مکتب اصاله الوجود بشری، «اعدام» یا اموری انتزاعی و ذهنی نیستند؛ بلکه همین حقایق موجودهای که در خارج و واقع با افاضه وجود، اموری واقعی و متباین گشته و با نور وجود بالغیر موجود و ظاهر گشته‌اند، ماهیاتی بوده‌اند که به «حیثیت و قابلیت قبول وجود و واقعیت» تعریف شده‌اند. لذا ماهیات با این حیثیت و قابلیت در قبول وجود، که ذهنی و انتزاعی و عدم نیستند، پس از افاضه وجود، بالغیر موجود شده و امور واقعی و حقایق موجوده می‌گردند.

این حقایق موجوده واقعیت‌هایی هستند که در پرتو نور عقل و علم آشکار می‌شود، حدود و حیثیت و ماهویت آنها نیز غیرقابل انفكاک از وجود خارجی‌شان است و همراه با وجودشان «بالله» به اذن و مشیّت خداوند متعال وجود یافته‌اند. علوم بشری حیثیت حدودی و ماهوی آنها را به عنوان صورتها و مفاهیم و معانی ذهنی از حقیقت آنها در ذهن خود تفکیک نموده و در مقابل وجود، تحت عنوان ماهیت، از آنها یاد می‌کنند. مرحوم میرزا مهدی اصفهانی از این موضوع هنگام ابطال ترکیب وجود و ماهیت فلسفی سخن گفته است. (ابواب الهی، باب ۱۶ تا ۱۸)

## پیوست ۸

آیات زیادی از قرآن به نهی از اعراض از آیات الهی تذکر داده است. قرآن کریم روی گردانی از آیات الهی و حقایق موجوده را موجب طبع، ختم، رین (زنگار)،

غشاوہ، نایینایی قلوب (کوردلی) و ضلال می داند که بنا بر عدل و قسط خدای متعال بر بندگان عارض می شود. قرآن کریم اعراض از معرفت فطري الهی دین حنف ابراهیم علیه السلام و روی آوري به معرفتی ذهنی و پیچیده و بیهوده در علوم بشری را ناشی از سفاهت نفس بشر می داند.

البقره: ۱۳۰: و من يرحب عن ملة ابراهيم الا من سفة نفسه و لقد اصطفيناها في الدنيا و انه في الآخرة لمن الصالحين.

برای تبیین این مطلب بنگرید: اصفهانی، مهدی. رسائل شناخت قرآن، بخش‌های پایانی.

#### پیوست ۹

قرآن کریم با همین ترکیب از الفاظ، بر قلب مطهر پیامبر اکرم ﷺ القاء و الهام گشته و این الهام و القاء محدود به القاء معانی و حقایق آن نبوده است. برای رفع استبعاد از این حقیقت، کلامی از تقریرات «الكلام في حجية القرآن» (حاشیه ص ۲۸) می‌آوریم. وی می‌نویسد: (ترجمه عبارات):

«بر اساس معارف کتاب و سنت، همچنانکه ممکن است گاهی معنای حقیقتی ولو در یک موضوع محدود و خاص بر قلب الهام و القاء گردد، همچنین امکان دارد که لفظی از الفاظ یا اسمی از اسماء جلاله خداوند متعال یا دعایی با الفاظ معین بر قلب القاء و الهام گردد. اسماء خداوند متعال را از حروف و الفاظ دانسته اند، یا اسم اعظم خداوند متعال را مثلاً هفتاد و چند حرف دانسته اند که تعدادی از این حروف در نزد انبیاء عظام علیهم السلام بوده و خداوند متعال را با آن اسمها می‌خوانده و دعای آنها مستجاب می‌گشته است. این حقیقت تا حدی ذهن را به مطلب القاء حروف و الفاظ اسماء با همان هیئت ترکیبی بر قلب نزدیک ساخته و انکار نکردن این امر را آسان می‌سازد. لذا نوع الهام بر قلب، محدود به الهام و القاء معانی نیست،

بلکه ممکن است الفاظی با هیئت ترکیبی خاصی، اسمی از اسماء الهی باشد و آن اسم با همان هیئت و ترکیب و ترتیب حروفی و منظم خود بر قلب القاء گردد، همچنانکه آن هیئت و ترکیب لفظی با مقاطع صوتی خاصی از دهان خارج می‌شود یا با ترتیب نوشتاری خاصی مكتوب می‌گردد. در این صورت، آنچه بر نفس و قلب القاء شده است، هیئت اسمی از اسماء الهی است با همان ترکیب و هیئت لفظی و ترکیبی خاص خود که در خارج از نفس به صورت صوت و ذکر، ایجاد و اظهار می‌شود، یا به صورت نوشتاری با ترتیبی خاص مكتوب می‌گردد.

در روایتی که در آن از خلق اسماء سخن به میان آمده است، نقل شده که خداوند متعال سه اسم از اسماء خود را به دلیل نیاز خلق به آنها در خواندن خداوند متعال آشکار نموده است. در آن روایت، امام طیلی<sup>۱</sup> یکی از آن اسمها را که "الله" است، نام می‌برند و دو اسم دیگر را از مردم پنهان داشته و ذکر نمی‌کنند. این دو اسم جلاله که با اسم جلاله "الله" سه اسم ظاهر شده است، از همین اسماء خداوند متعال است که امام، آن دو اسم را تعیین نمی‌کنند. (اصول کافی، کتاب التوحید، باب حدوث الاسماء، حدیث ۱۵۲ ص ۱: ان الله تبارک و تعالى خلق اسماء بالحروف غير متصوت و بالفظ غير منطق و بالشخص غير مجسد و بالتشبيه غير موصوف ..... فجعله كلمة تامة على اربعة اجزاء معاً ليس منها واحد قبل الآخر. فاظهر منها ثلاثة اسماء لغاقة الخلق اليها و حجب واحداً منها و هو الاسم المكتوب المخزون بهذه الاسماء الثلاثة التي اظهرت. فالظاهر هو الله تبارک و تعالى ..... ذلك قوله تعالى: قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايًّا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى). در هر حال، این دو اسم نیز از همین اسماء لفظی است که در بین سایر اسماء خداوند متعال موجود است و بر عموم مردم معین نیست.

القاء و الهام این اسماء بر قلب نیز، با همان هیئت ترکیبی خاص خود بوده و آثاری را دارد. همچنانکه آثاری از اسماء و ادعیه هنگام نوشتن آشکار می‌گردد.

یا همچنانکه اسمائی که انسانها با مقاطع حروفی و لفظی و صوتی بر زبان جاری می‌کنند، آثاری خارجی دارد، همین اسماء در صورتی که با همان هیئت لفظی بر قلب القاء و الهام گرددند، آثاری بر نفس و قلب خواهند داشت.

همچنانکه امکان این امر در الفاظ و اسماء وجود دارد، امکان القاء حروف مقطعة قرآن با همان ترکیب خاص که در ابتدای بعضی از سوره‌های قرآن آمده است، از طریق ملائکه بر قلب مطهر رسول خدا<sup>صلی الله علیه و سلّم</sup> وجود دارد. سپس آن حضرت همان حروف و الفاظ را با همان ترکیب و ترتیب و هیئت که بر قلب القاء گشته است، بر سایر مردم اظهار می‌نمایند. القاء با همین الفاظ ترکیبی و هیئت از حروف بر قلب مطهر پیامبر اکرم<sup>صلی الله علیه و سلّم</sup> صورت می‌پذیرد که پیامبر اکرم<sup>صلی الله علیه و سلّم</sup> علاوه بر دریافت حقایق و اسراری از طریق آن الفاظ، آثاری را نیز از القاء آن الفاظ با آن هیئت خاص در خود می‌یابد.

در هر حال همچنانکه تعین و تمایز و تشخض اشیاء، مربوط به ماهیات و اعیان ثابته آنها است که مثار اختلاف ماهیات، به خودشان می‌باشد، اختلاف و امتیاز کلمات نیز به ماهویت آنها مربوط است. این اختلاف ماهویت نیز به نوع ترکیب و ترتیب حروف و هیئت لفظی آنها مربوط می‌شود. همین اختلاف هیئت ترکیبی و ترتیب و تألفی این الفاظ در یک کلمه و اسم، آن را از کلمات و اسم‌های دیگر متفاوت می‌دارد. مؤلف این ترکیبات از حروف و کلمات در قرآن کریم با همین هیئت لفظی و نوشتاری، خداوند متعال است، لذا این کلام "کلام الله" است و مختصر و مبدع آن خداوند متعال است که با همین هیئت از طریق ملائکه مقریین، بر قلب شریف پیامبر اکرم القاء و الهام و تلاوت نموده است.»

## پیوست ۱۰

بنا بر دعایی که از امام سجاد<sup>علیه السلام</sup> در روز عید فطر نقل شده است، بسیاری از

حروف مقطوعه در ابتدای سوره‌های قرآن با عنایت به حقایقی واقعی، نام و اسماء رسول اکرم ﷺ است که پیامبر اکرم ﷺ بنا بر آن حقیقت و رمز و سرّ الهی، مورد خطاب خداوند متعال قرار گرفته است. البته اسرار حروف مقطوعه قرآن به مورد فوق محدود نیست، ولی نظر به اهمیت دانایی به مورد فوق، به قسمتی از این دعا اشاره می‌گردد که در پاورقی جلد دوم تفسیر نور الثقلین ذیل آیات ابتدایی سوره یونس به نقل از کتاب شریف بحار الانوار به آن اشاره شده است:

بحار الأنوار - العلامة المجلسی ج ۸۸ صفحه ۹-۷: (از کتاب اقبال):

﴿إِلَهِي وَ سَيِّدِي أَنْتَ فَطَرَنِي وَ ابْتَدَأْتَ حَلْقِي، لَا لِحَاجَةٍ مِنْكَ إِلَيْ، بَلْ تَفَضُّلًا مِنْكَ عَلَيْ. وَ قَدَرْتَ لِي أَحَالًا وَ رِزْقًا لَا أَتَعْدَاهُمَا وَ لَا يَنْعَصِي أَحَدٌ مِنْهُمَا شَيْئًا. وَ كَفْتَنِي مِنْكَ بِأَنْوَاعِ النَّعْمَ وَ الْكِفَايَةِ طَفْلًا وَ نَاسِهَا، مِنْ عَيْرِ عَمَلِ عَمِيلَتَهُ، فَعَلِمْتُهُ مِنْ فَحَارَتَنِي عَلَيْهِ، بَلْ كَانَ ذَلِكَ مِنْكَ تَطْوِلًا عَلَيْ وَ امْتِنَانًا. فَلَمَّا بَلَغْتَ بِي أَحَلَ الْكِتَابَ مِنْ عِلْمِكَ بِي، وَ وَفَتَنِي لِمَعْرِفَةٍ وَ حَدَائِيَّتِكَ وَ الْإِقْرَارِ بِرُؤُوسِيَّكَ، فَوَحَدْتُكَ مُخْلِصًا لَمَّا أَدْعَ لَكَ شَرِيكًا فِي مُلْكِكَ وَ لَا مُعِينًا عَلَى قُدْرَتِكَ وَ لَمْ أَنْسُبْ إِلَيْكَ صَاحِبَةً وَ لَا وَلَدًا. فَلَمَّا بَلَغْتَ بِي تَنَاهِي الرَّحْمَةِ مِنْكَ عَلَيْ، مَنْتَ بِمَنْ هَدَيْتَنِي بِهِ مِنَ الْضَّلَالِ، وَ اسْتَنَقْدَتَنِي بِهِ مِنَ الْمُلْكَةِ، وَ اسْتَخْلَصْتَنِي بِهِ مِنَ الْحَيْرَةِ، وَ فَكَكْتَنِي بِهِ مِنَ الْجَهَالَةِ، وَ هُوَ حَبِيبُكَ وَ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ؛ أَرْلَفْتُ حَلْقِكَ عِنْدَكَ وَ أَكْرَمْتُمْ مَنْتَلَةً لَدَيْكَ. فَشَهَدْتُ مَعَهُ بِالْوَحْدَانَيَّةِ، وَ أَفْرَزْتُ لَكَ بِالرُّؤُوبَيَّةِ وَ الرِّسَالَةِ، وَ أَوْجَبْتَ لَهُ عَلَيِ الطَّاغِيَّةِ؛ فَأَطَعْتُهُ كَمَا أَمْرَتَ، وَ صَدَقْتُهُ فِيمَا حَتَّمْتَ، وَ حَصَصْتُهُ بِالْكِتَابِ الْمُنْزَلِ عَلَيْهِ وَ السَّبْعِ الْمَثَانِي الْمُوَحَّادِ إِلَيْهِ، وَ أَسْمَيْتُهُ الْقُرْآنَ وَ أَكْدَيْتُهُ الْقُرْقَانَ الْعَظِيمَ. فَقُلْتَ جَلَّ اسْمُكَ: «وَ لَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمِ»؛ وَ قُلْتَ جَلَّ قَوْلُكَ لَهُ حِينَ اخْتَصَصْتَهُ بِمَا سَمَيْتَهُ بِهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ: «طَهَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتُشْقِي»؛ وَ قُلْتَ عَرَّ قَوْلُكَ: «يَسْ وَ الْقُرْآنُ الْحَكِيمُ»؛ وَ قُلْتَ تَنَقَّدَسْتُ أَسْمَاؤَكَ: «صَ وَ الْقُرْآنُ ذِي الدُّكُّ»؛ وَ قُلْتَ عَظَمَتْ

آلاؤك: «ق و القرآن المجيد».

فَحَصَصْتَهُ أَنْ جَعَلْتَهُ قَسْمَكَ حِينَ أَسْمَيْتَهُ، وَ قَرْتَ الْقُرْآنَ مَعْهُ. فَمَا فِي كِتَابِكَ مِنْ شَاهِدٍ قَسْمٍ وَ الْقُرْآنُ مُزْدَفٌ بِهِ إِلَّا وَ هُوَ أَمْهُ. وَ ذَلِكَ شَرْفٌ شَرْفَتُهُ بِهِ وَ فَضْلٌ بَعْثَتُهُ إِلَيْهِ؛ تَحْرِزُ الْأَلْسُنُ وَ الْأَفْهَامُ عَنْ وَصْفِ مُرَادِكَ بِهِ وَ تَكِلُّ عَنْ عِلْمِ تَنَائِكَ عَلَيْهِ.

فَقُلْتَ عَزَّ جَلَلُكَ فِي تَأْكِيدِ الْكِتَابِ وَ قَبُولِ مَا جَاءَ فِيهِ: «هَذَا كِتَابُنَا يَنْطَقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ»؛ وَ قُلْتَ عَزَّزْتَ وَ جَلَلْتَ: «مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ»؛ وَ قُلْتَ تَبَارِكْتَ وَ تَعَالَيْتَ فِي عَامَةِ ابْتِدَائِهِ: «الرِّبْلَكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ الرِّكَابُ أَنْزَلَنَا إِلَيْكَ الرِّكَابُ أَحْكَمْتَ آيَاتُهُ الرِّبْلَكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ وَ الْمِذِيلِ الْكِتَابُ لَا رَبِّ فِيهِ»؛ وَ فِي أَمْثَالِهَا مِنْ سُورِ الطَّوَاسِينِ وَ الْحَوَامِيمِ. فِي كُلِّ ذَلِكَ تَنَيَّتَ بِالْكِتَابِ مَعَ الْقُسْمِ الَّذِي هُوَ اسْمُ مَنِ الْخَصَصْتَ لِوَحْيِكَ وَ اسْتَوْدَعْتَهُ سِرَّ عَيْنِكَ؛ فَأَوْضَحَ لَنَا مِنْهُ شُرُوطَ فَرَاضِيكَ، وَ أَبَانَ لَنَا عَنْ وَاضِحٍ سُتْرِكَ، وَ أَفْصَحَ لَنَا عَنِ الْحَلَالِ وَ الْحَرَامِ، وَ أَنَّارَ لَنَا مُدْهِمَاتِ الظَّلَامِ، وَ جَنَّبَنَا رُغْبَ الْأَثَامِ، وَ أَزْمَنَا الطَّاعَةَ، وَ وَعَدَنَا مِنْ بَعْدِهَا الشَّفَاعةَ.

فَكُنْتُ مِنْ أَطَاعَ أَمْرَهُ وَ أَجَابَ دَعْوَتَهُ وَ اسْتَمْسَكَ بِحَبْلِهِ؛ فَأَقْمَثُ الصَّلَاةَ وَ آتَيْتُ الرِّكَاهَ وَ التَّرْمِثُ الصَّيَامَ الَّذِي جَعَلْتَهُ حَقًّا. فَقُلْتَ جَلَّ اسْمُكَ: «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ»؛ ثُمَّ إِنَّكَ أَبْتَهْتَ فَقُلْتَ عَزَّزْتَ وَ جَلَلْتَ مِنْ قَائِلٍ: «شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ»؛ وَ قُلْتَ: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلَيَصُمُّهُ».

وَ رَعَبْتَ فِي الْحَجَّ بَعْدَ إِذْ فَرَضْتَهُ إِلَيْ بَيْتِكَ الَّذِي حَرَّمْتَهُ، فَقُلْتَ حَلَّ اسْمُكَ: «وَ لِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا»؛ وَ قُلْتَ عَزَّزْتَ وَ جَلَلْتَ: «وَ أَذْنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجَّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَ عَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجْعٍ عَمِيقٍ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَهُمْ وَ يَدْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ هَبَبَةِ الْأَعْوَامِ».

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ بَعْلَنِي مِنَ الَّذِينَ يَسْتَطِيعُونَ إِلَيْهِ سَبِيلًا، وَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِينَ يَأْتُونَهُ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَهُمْ وَ لِيَكْبِرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاهُمْ، وَ أَعِنِّي اللَّهُمَّ عَلَى جَهَادِ عَدُوكَ فِي سَبِيلِكَ مَعَ وَلِيِّكَ، كَمَا قُلْتَ جَلَّ قَوْلُكَ: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي

سَيِّلِ اللَّهِ؛ وَ قَدْ فُلْتَ حَلْتَ أَسْمَاوْكَ: «وَ لَبَلُونَكُمْ حَتَّى تَعْلَمُ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ الصَّابِرِينَ وَ لَبَلُوا أَخْبَارُكُمْ».

اللَّهُمَّ فَارْدِنِي ذَلِكَ السَّيِّلَ حَتَّى أَقْاتِلَ فِيهِ يَنْفَسِي وَ مَالِي طَلَبَ رِضَاكَ، فَأَكُونَ مِنَ الْفَائِرِينَ.  
اللَّهُمَّ أَيْنَ الْمَقْرُ عَنْكَ؟ فَلَا يَسْعُنِي بَعْدَ ذَلِكَ إِلَّا حِلْمُكَ، فَكُنْ بِي رَءُوفًا رَحِيمًا؛ وَ اقْبَلْنِي وَ تَقَبَّلْ مِنِّي وَ أَغْطِمْ لِي فِيهِ بَرَكَةَ الْمَعْفَرَةِ وَ مَنْوَةَ الْأَجْرِ، وَ ازْرَقْنِي صِحَّةَ التَّصْدِيقِ بِمَا سَأَلْتُ.  
وَ إِنْ أَنْتَ عَمَّرْتَنِي إِلَى عَامٍ مِثْلِهِ وَ يَوْمٍ مِثْلِهِ وَ لَمْ يَجْعَلْهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنِّي، فَأَعِنْي بِالتَّوْفِيقِ عَلَى بُلُوغِ رِضَاكَ، وَ أَشْرِكْنِي يَا إِلَهِي فِي هَذَا الْيَوْمِ فِي جَمِيعِ دُعَاءِ مَنْ أَجْبَهَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ».

### پیوست ۱۱

الکشکول للبهائی ۳: ۹۴؛ مجالس المؤمنین ۲: ۱۰؛ نور البراهین ۱: ۲۲۱؛ جامع الاسرار: ۲۸؛  
شرح الاسماء الحسنی ص ۱۴۵ تا ۱۴۷:

«سَأَلَ كَمِيلَ بْنَ زِيَادَ عَنْ عَلَى عَلِيِّ السَّلَامِ: مَا الْحَقِيقَةُ؟ فَقَالَ: مَا لَكَ وَ الْحَقِيقَةُ يَا كَمِيلُ؟  
فَقَالَ: أَوْلَاسْتَ صَاحِبَ سَرْكَ؟ قَالَ: بَلِي، وَلَكِنْ يَرْشِحُ عَلَيْكَ مَا يَطْفَحُ مِنِّي. فَقَالَ: أَ وَ مَثْلُكَ  
يَحْيِيْبَ سَائِلًا؟ فَقَالَ: الْحَقِيقَةُ كَشْفُ سَبَحَاتِ الْجَلَالِ مِنْ غَيْرِ اشارةِ. فَقَالَ: زَنْدِنِي بِيَانًا. قَالَ:  
مَحْوَلَوْهُومُ وَ صَحْوَالْمَعْلُومُ. فَقَالَ: زَنْدِنِي بِيَانًا. قَالَ: هَتَكُ السَّرُّ وَ غَلَبةُ السَّرِّ. فَقَالَ: زَنْدِنِي بِيَانًا.  
قَالَ: جَذْبُ الْاَحَدِيَّةِ بِصَفَةِ التَّوْحِيدِ. فَقَالَ: زَنْدِنِي بِيَانًا. قَالَ: نُورٌ يَشْرُقُ مِنْ صَبَحِ الْاَزْلِ فَيَلُوحُ فِي  
هِيَاكِلِ التَّوْحِيدِ آثَارَهُ. فَقَالَ: زَنْدِنِي بِيَانًا. قَالَ: اطْفَئِ السَّرَاجَ فَقَدْ طَلَعَ الصَّبَحُ».

میرزای اصفهانی نیز، از این روایت و سند آن یاد کرده است. (معارف القرآن، ج ۲ ص ۱۸۵)  
تحت عنوان «ملخص الكلام في توحيد القرآن و حل بعض مشكلات الاخبار». برای استفاده به توضیحات  
ذیل آن مراجعه گردد.

### پیوست ۱۲

بحار الأنوار ج ۸۹ ص ۱۸۳ - ح ۱۸ نقل از تفسیر امام عسکری علیہ السلام: أبو محمد  
العَسْكَرِيُّ عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله: حَمَلَةُ الْقُرْآنِ، الْمَخْصُوصُونَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ، الْمُلَبِّسُونَ نُورُ اللَّهِ، الْمُعَمَّلُونَ كَلَامُ اللَّهِ،

الْمُفَرِّجُونَ مِنَ اللَّهِ، مَنْ وَالَّهُمْ فَقَدْ وَالَّهُ وَمَنْ عَادَهُمْ فَقَدْ عَادَهُ اللَّهُ؛ يَدْفَعُ اللَّهُ عَنْ مُسْتَحِبِّ  
الْقُرْآنِ بِلْوَى الدُّنْيَا وَعَنْ قَارِبِهِ بِلْوَى الْآخِرَةِ.....

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ الشَّفَاعَةُ التَّابِعَةُ وَالدواءُ  
الْمُبَارَكُ، وَعَصْمَةُ لِمَنْ تَمَسَّكَ بِهِ وَنَجَاهَةُ لِمَنْ تَعَاهَدَ، لَا يَعْرُجُ فَيُقَوَّمُ وَلَا يَنْبَغِي..... ثُمَّ قَالَ:  
أَتَدْرُونَ مَنِ الْمُتَمَسِّكُ بِهِ الَّذِي يَتَمَسَّكُ بِهِ يَنْبَالُ هَذَا الْشَّرْفُ الْعَظِيمُ؟ هُوَ الَّذِي أَحَدَ الْقُرْآنَ وَ  
تَأْوِيلَهُ عَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ، أَوْ عَنْ وَسَائِطِنَا السُّفَراَءِ عَنَّا إِلَى شِيعَتِنَا، لَا عَنْ آزَاءِ الْمُجَاهِدِينَ وَقِيَاسِ  
الْقَائِسِينَ.....

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى عَبْدٍ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ أَفْضَلُ مِنَ  
الْعِلْمِ بِكِتَابِ اللَّهِ وَالْمَعْرِفَةِ بِتَأْوِيلِهِ.....

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّنْ  
رَبِّكُمْ وَشِفَاعَةٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ فَلَنْ يَفْضُلَ اللَّهُ وَرَبِّ رَحْمَتِهِ فِي دِلْلَكَ  
فَلِيَفْرُحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمِعُونَ» قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: فَضْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
الْقُرْآنُ وَالْعِلْمُ بِتَأْوِيلِهِ وَرَحْمَةُ تَوْفِيقِهِ لِمُوَالَةِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ وَمُعَاذَاةِ أَعْدَائِهِمْ.

ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: وَكَيْفَ لَا يَكُونُ ذَلِكَ خَيْرًا مَمَّا يَجْمِعُونَ؟ وَهُوَ مِنْ الجَنَّةِ وَتَعِيْمُهَا،  
فَإِنَّهُ يُكْتَسِبُ بِهَا رِضْوَانُ اللَّهِ الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيُسْتَحْقُ الْكَوْنُ بِحَضْرَةِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ  
الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْجَنَّةِ؛ إِنَّ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ الطَّاهِرِينَ أَشْرَفُ زِيَّةِ الْجِنَانِ.

ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْعِلْمِ بِتَأْوِيلِهِ وَبِمُوَالَاتِنَا أَهْلَ الْبَيْتِ  
وَالْتَّبَرِيِّ مِنْ أَعْدَائِنَا أَقْوَامًا؛ فَيَجْعَلُهُمْ فَادِهَةً وَأَئِمَّةً فِي الْخَيْرِ ثُقْنَصُ آثارُهُمْ وَثُرَمَقُ أَعْمَالُهُمْ  
وَيُقْنَدَى بِفِعَالِهِمْ، تَرْغُبُ الْمَلَائِكَةُ فِي خَلَاتِهِمْ وَتَمْسَحُهُمَا بِأَجْنِحَتِهِمْ وَفِي صَلَواتِهِمْ تَبَارُكُ  
عَلَيْهِمْ، وَتَسْتَغْفِرُ لَهُمْ حَتَّى كُلُّ رَطْبٍ وَيَاسٍ، تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ حِيَاتُ الْبَحْرِ وَهَوَامُهُ، وَسِبَاعُ  
الْبَرِّ وَأَنْعَامُهُ، وَالسَّمَاءُ وَنُجُومُهَا.

## منابع

قرآن

۱. آملی، حیدر. جامع الاسرار و منبع الانوار، تهران: مؤسسه علمی فرهنگی، ۱۳۶۸ ش.
۲. ابن شهر آشوب، محمد بن علی. مناقب آل ابی طالب، قم: دلیل ما، ۱۴۲۸ق.
۳. ابن طاووس، سید علی. کشف الحجه. قم: بوستان کتاب، ۱۳۷۵ ش.
۴. احسائی، ابن ابی جمهور. عوالی اللئالی، قم: دار سید الشهداء ۱۴۰۵ق.
۵. اصفهانی، مهدی. ابواب الهدی. قم: معارف اهل بیت علیهم السلام، ۱۴۳۸ق.
۶. اصفهانی، مهدی. مصباح الهدی. قم: معارف اهل بیت علیهم السلام، ۱۴۳۸ق.
۷. اصفهانی، مهدی. رسائل شناخت قرآن. تهران: منیر، ۱۳۸۸ ش.
۸. اصفهانی، مهدی. انوارالهدایة. قم: معارف اهل بیت علیهم السلام، ۱۴۳۸ق.
۹. اصفهانی، مهدی. الاصول الوسيط. قم: معارف اهل بیت علیهم السلام، ۱۴۳۸ق.
۱۰. اصفهانی، مهدی. معارف القرآن. قم: معارف اهل بیت علیهم السلام، ۱۴۳۸ق.
۱۱. اصفهانی، مهدی. القرآن و الفرقان. قم: معارف اهل بیت علیهم السلام، ۱۴۳۸ق.
۱۲. اصفهانی، مهدی. فی وجه اعجاز القرآن المجید. قم: معارف اهل بیت علیهم السلام، ۱۴۳۸ق.
۱۳. اصفهانی، مهدی. ترجمه ابواب الهدی. تهران: منیر، ۱۳۸۹ ش.
۱۴. برقی، احمد بن محمد بن خالد. المحسان. قم: دارالکتب الإسلامية، ۱۳۷۱ق.
۱۵. جزایری، سید نعمت الله. نور البراهین. قم: جامعه مدرسین، ۱۴۱۷ق.
۱۶. حلبي، محمود. الكلام في حجية القرآن، تقريرات. نسخه خطی، آستان قدس رضوی.
۱۷. حلبي، محمود. فی النبی و مناصبه، تقریرات، نسخه خطی، آستان قدس رضوی.
۱۸. حلبي، محمود. هناك مطلب ثلاثة، تقریرات، نسخه خطی، آستان قدس رضوی.
۱۹. حوزی، عبد علی. تفسیر نورالتلقلین، قم، اسماعیلیان، ۱۴۱۵ق.
۲۰. سبزواری، هادی. شرح الاسماء الحسنی. تهران: دانشگاه تهران.
۲۱. شریف الرضی، محمد بن حسین. نجح البلاحة. قم: هجرت، ۱۴۱۴ق.
۲۲. شوشتری، قاضی نورالله. مجالس المؤمنین، تهران: دارالکتب اسلامیه، ۱۳۷۷.
۲۳. صدوق، ابن بابویه. التوحید. قم، جامعه مدرسین، ۱۳۹۸ق.
۲۴. صدوق، ابن بابویه، عيون اخبار الرضا علیهم السلام. تهران: نشر جهان، ۱۳۷۸ق.
۲۵. طبری آملی، عماد الدین. بشارة المصطفی علیهم السلام. نجف: المکتبة الحیدریة، ۱۳۸۳ق.

٢٦. طبرسي، احمد بن على. الإحتجاج على أهل اللجاج. مشهد: نشر مرتضي، ١٤٠٣ق.
٢٧. عاملی، بهاء الدين. الكشكول. قم: حکمت، ١٣٧٧ق.
٢٨. كليني، محمد بن يعقوب. الكافي. تهران: دار الكتب الإسلامية، ١٤٠٧ق.
٢٩. مجلسی، محمد باقر. بحار الأنوار. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٠٣ق.
٣٠. مطهری، مرتضی. شرح مبسوط منظمه، تهران: صدرا.
٣١. مفید، حسین. "معنا و موضوع له از نظر میرزا مهدی اصفهانی" نقد و نظر، شماره ۴۹-۵۰.